

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ

ہم تیری ہی عبادت کریں اور تجھی سے مدد چاہیں آمین

إِمَانَتٌ وَإِسْتِعَانَتٌ کی

شرعی حیثیت

مصنف

پیر سید نصیر الدین نصیر

سجاد نشین

دھکا، خوشہ مہرہ گلڑہ شریف

مہرہ نصیر پبلشرز

دھکا، خوشہ مہرہ گلڑہ شریف E-11 اسلام آباد پاکستان

فون: 051-2292814

تمام پڑھنے والوں سے عاجزانہ درخواست
ہے کہ میرے بچوں کی صحت اور تندرستی
کیلئے دعا فرمائیے۔ اللہ تعالیٰ آپ سب کو
ہر مصیبت اور پریشانی سے نجات عطا
فرمائے۔ آمین

نیازمند۔ فاروق حسین گولڑوی

جملہ حقوق بحق مصنف محفوظ ہیں

نام کتاب:	اعانت واستعانت کی شرعی حیثیت
نام مصنف:	پیر سید نصیر الدین نصیر
بار:	اول
تعداد:	1100
کمپوزنگ و تزئین:	مرسلین احمد گولڑوی
پروف ریڈنگ:	مولانا محمد اشفاق سعیدی
	ربنواز، چکوال
نگرانی طباعت:	عبدالقیوم گولڑوی
ناشر:	مہریہ نصیریہ پبلشرز، گولڑہ شریف
مطبع:	عمران پرنٹرز، اسلام آباد
ہدیہ:	80 روپے
سن طباعت:	صفر المظفر 1423ھ، مطابق مئی 2002ء

مالک کا پیغام

اندرون ملک: مکتبہ مہریہ نصیریہ، درگاہ غوثیہ مہریہ، گولڑہ شریف

E-11 اسلام آباد، پاکستان۔ فون: 051-2292814

مکتبہ ضیاء القرآن، گنج بخش روڈ، لاہور

بیرون ملک: قاری فضل رسول، جامعہ حقیقہ مہریہ اینڈ مسلم سنٹر، 32-13 INC، گلی 57th

ووڈ سائیڈ نیویارک۔ آفس 418 ایونیو، پی بروک لائن، نیویارک 11223

فون: 718-274-7813 فیکس: 718-3396 385 امریکہ

www.faiiz-e-nisbat.weebly.com

ترتیب

نمبر شمار	فہرست مضامین	صفحہ نمبر
1-	اعانت واستغانت کی شرعی حیثیت	01
2-	حضرت اعلیٰ گولڑویؒ کا عقیدہ	03
3-	میری رہائی پر اعتراض	03
4-	حضرت ابن عربیؒ کا نظریہ	03
5-	جواب اعتراض	05
6-	اللہ سے مانگنا بندے کے لئے اعزاز ہے	06
7-	حضرت پیران پیرؒ کا عقیدہ	07
8-	سُنّتِ انبیاء و اولیاء	10
9-	توحیدِ خالص	10
10-	تبصرہ	13
11-	غیر اللہ سے نکل کر اللہ کا وصال	14
12-	غوثِ اعظم کے حقیقی معنی اور مفہوم	17
13-	تدعون کے لغوی معنی	20
14-	حقیقت مسئلہ	21
15-	عظمتِ خداوندی کا تقاضا	21
16-	قبورِ صالحین پر حاضری اور دُعا کے طریقے	22
17-	سماعِ موتی کا استدلال از قرآن	23
18-	مشاطاتِ آعراس کے معترض کو حضرت گولڑویؒ کا جواب	25

نمبر شمار	فہرست مضامین	صفحہ نمبر
19-	ماسوی اللہ کو معطی حقیقی سمجھنا جائز نہیں	26
20-	دُعا کے سلسلہ میں حضرت اعلیٰ گولڑویؒ کا عقیدہ	27
21-	حقیقی مفہوم دُعا	28
22-	اعتراض دیگر کا جواب	28
23-	معترض کے دلائل کا اجمالی تجزیہ	30
24-	معطی حقیقی	31
25-	تقبیل مزارات کے سلسلہ میں حضرت اعلیٰ گولڑویؒ کا مسلک	37
26-	آداب زیارت قبور کے سلسلہ میں شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ کی ہدایت	38
27-	تقبیل قبور اور حضرت بابو جیؒ کا معمول	41
28-	حضرت بابو جیؒ کے نام حضرت گولڑویؒ کے ایک نصیحت آموز خط کا اقتباس	43
29-	معترض متوجہ ہوں	44
30-	عبادۂ امثالکم کے تحت آخری بات	47
31-	عبادۂ امثالکم کے ضمن میں مفتترین کی آراء	47
32-	معترضین کے دلائل	49
33-	علیٰ وجہ التسليم	54
34-	لفظ صبر و ساحت پر شیخ محقق دہلویؒ کی تحقیق	54
35-	معترض کا استدلال بوجہ ذیل غلط ہے	57
36-	لفظ بد کی توضیح و تشریح	58
37-	آیت محلہ بالا کے شان نزول کے متعلق اقوال	59
38-	نیکی کی حقیقت	61
39-	قولِ فیصل	62
40-	روایت	64
41-	حدیث سنن کے بارے شیخ عبدالحق دہلویؒ اور ملا علی قاریؒ کی تشریح	69
42-	تحقیقی جواب	70

نمبر شمار	فہرست مضامین	صفحہ نمبر
-43	ناطقہ سر بگربیاں ہے اسے کیا کہیے	74
-44	وفات یافتہ بزرگوں سے استمداد کے معاملہ میں راہ اعتدال	79
-45	بحرِ حث کی منزل تکمیل	81
-46	غیر اللہ کی تعریف	82
-47	مصائب اور شداوند میں صرف اللہ کو پکارنا	93
-48	اربابِ ایمان دُور اللہ کا اطلاق	96
-49	دُور اللہ کے اطلاق پر ایک اور قرآنی دلیل	104
-50	آیت میں حُسنِ ترتیب	106
-51	دُور اللہ کون ہیں؟	107
-52	نکتہ دقیقہ	109
-53	قدِ مکرر	111
-54	باری تعالیٰ کی صلی مشکلات سے سبکدوشی (معاذ اللہ)	118
-55	درستی عقائد کے سلسلہ میں حضرت اعلیٰ کی تنبیہات	119
-56	حرفِ آخر	121

اعانت و استعانت کی شرعی حیثیت

لیجئے مَیںے اب افسانہ فُرقت مجھ سے

آپ نے یاد دلایا تو مجھے یاد آیا

میرے اُردو مجموعہ رباعیات رنگِ نظام کی بعض رباعیات پر اعتراض کیا گیا۔ معترض کے دلائل اگر قوی ہوں تو ایسے اعتراضات پر مجھے کوئی اعتراض نہیں، مگر شرط یہ ہے کہ معترض کی نیت صالح ہو اور وہ جو یائے حق بھی ہو۔ مجھ سے بھی بڑے لوگوں پر اعتراضات کئے گئے اور یہ سلسلہ تا قیامت چلتا رہے گا۔ کیونکہ تحقیق کے لئے اعتراض کرنا ہر انسان کا فطری حق ہے۔ مخالفین کے اعتراضات سننا حضور علیہ السلام کی سنت ہے۔ علاوہ ازیں مشرکین نے تو اللہ تعالیٰ پر بھی اعتراضات کئے۔ جن کا ذکر قرآن مجید میں موجود ہے، یہ اور بات ہے کہ اگر آج کوئی شخص بزرگوں کی کسی عبارت یا نقطہ نظر کو سمجھنے کے لیے کوئی سوال کر بیٹھے تو اُسے بے ادب اور گستاخ کہا جاتا ہے۔ یہ ہمارے ماحول اور رسم و رواج کے پیدا کردہ مفروضات ہیں، ان کا حقیقت سے کوئی تعلق نہیں۔ کیونکہ ایک مسلمان کے لئے صرف اللہ اور اُس کے رسول علیہ السلام کا کلام تنقید و اعتراض سے پاک اور بالاتر ہونا چاہیئے۔ اس کے بعد کا فیصلہ سیدنا علی رضی اللہ عنہ نے یوں فرمایا: لَا تَنْظُرُوا إِلَى مَنْ قَالَ أُنْظَرُ إِلَى مَا قَالَ۔ ترجمہ: یہ

نہ دیکھو کون کہ رہا ہے یہ دیکھو کیا کہ رہا ہے۔ یعنی بات کو اُس کے اپنے وزن کے حوالے سے دیکھنا چاہیے نہ کہ بات کرنے والے کی شخصیت کے وزن کے حوالے سے۔ لہذا اللہ اور رسول کے کلام کے علاوہ کسی بھی شخصیت کا کلام تنقید و اعتراض سے بالائیں سمجھا جاسکتا اور یہ عقیدہ رکھنا ایک مسلمان کے لئے ضروری ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ اور رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کلام پر تنقید و اعتراض موجب کفر ہے، جس سے ایک مسلمان دائرۃ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے۔ ان کے علاوہ ہر انسان کے کلام پر بحث کی جاسکتی ہے اور دلائل کی روشنی میں اُس کلام کو غلط یا صحیح کہا جاسکتا ہے۔ جسے کوئی معقول انسان گستاخی و بے ادبی قرار نہیں دے سکتا۔ گنجائش تفصیل نہیں درنہ بہ طور مثال ہم یہاں اُن تاریخی اختلافات کو مع دلائل فریقین نقل کرتے۔ ضرورت پڑی تو اس موضوع پر الگ ایک مقالہ لکھیں گے، جس میں مشاہیر اسلام اور اکابر اُمت کے باہمی اختلافات کا تفصیلی ذکر کریں گے اور یہ ثابت کریں گے کہ متاخرین نے متقدمین کے پیش کردہ دلائل کو کس شانِ علمی سے رد کرتے ہوئے اپنے موقف کو ثابت کیا اور اُن کو کسی نے نہ تو بے ادب و گستاخ کہا اور نہ ہی کوئی اُن کو ایسا کہنے کے حق میں ہے۔ اس تفصیل میں جانے کا مقصد صرف یہ تھا کہ آج کا مسلمان دھڑے بندیوں اور فرقہ پرستیوں میں تقسیم ہو کر رہ گیا ہے اور اپنے اپنے اکابر کے کلام پر کسی قسم کے سوال اور اعتراض کو موجب کفر سمجھتا ہے۔ شخصیت پرستی اسے ہی کہتے ہیں اور یہ شرعاً جائز نہیں۔ ہاں اگر کسی شخصیت کا کلام قرآن و سنت کی تعلیمات کے مطابق ہو تو اُسے اس نیت سے قبول کر لینا چاہیے کہ وہ مطابق قرآن و سنت ہے، نہ اس لئے کہ اس کے تسلیم کرنے کا سبب کوئی شخصیت ہو۔ اُمت اگر اس فارمولے پر عمل پیرا ہوتی تو آج پارٹی بازیوں اور فرقہ واریت کے ہاتھوں پیش آمدہ نتائج سے دوچار نہ ہوتی۔ علامہ اقبالؒ کو اسی احساس نے یہ کہنے پر مجبور کر دیا تھا کہ۔

حقیقت خرافات میں کھو گئی

یہ اُمت روایات میں کھو گئی

حضرت اعلیٰ گولڑویؒ کا عقیدہ

قرآن و سنت کے واضح اور غیر مبہم ارشادات کے بعد کسی اور کی طرف لپکنے کی ضرورت ہی نہیں رہ جاتی۔ جیسا کہ میرے جد امجد حضرت پیر مہر علی شاہ قدس سرہ اپنے ایک ملفوظ میں فرماتے ہیں کہ ”قرآن و سنت میں جو کچھ آیا ہے ہمارا اُس پر ایمان ہے اور وہ ہمارے لئے واجب العمل ہے۔“ تمام اولیائے اُمت اور علمائے ملت کا یہی دستور اور یہی عقیدہ تھا۔ اب ہم اصل موضوع کی طرف آتے ہیں۔

میری رباعی پر اعتراض

اعتراض یہ ہوا کہ اِنَّ الذین تدعون مِنْ دُونِ اللّٰہِ عِبَادًا اَمْثَالِکُمْ کے تحت میں نے جو رباعی کہی ایک تو اس کے تیسرے مصرعہ میں کہا کہ..... ع
کیوں مانگ رہا ہے مانگنے والوں سے

کہہ کر آپ نے بیک وقت اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی سے مانگنے سے روکا ہے۔ دوسرا یہ کہ بشمولِ انبیاء و اولیاء آپ نے سب کو اللہ سے مانگنے والوں میں شمار کیا ہے۔ تیسرا یہ کہ؛ یہ آیت بُتوں کے بارے نازل ہوئی اور اس کے مخاطب مُشرکین ہیں، آپ نے اہل ایمان کو مخاطب بنایا اور نعوذ باللہ انبیاء و اولیاء کو اصنام قرار دیا اور چوتھا یہ کہ اس آیت میں تدعون بہ معنی تعبدون آیا ہے، جس کے معنی ہیں؛ جن کی تم عبادت کرتے ہو۔ جبکہ آپ نے پکارنے اور مانگنے کا معنی لیا ہے۔ بہ ظاہر یہ تمام اعتراضات وقع اور لا ینخل معلوم ہوتے ہیں، مگر میں ان شاء اللہ ان کا جواب قرآن و سنت اور اکابر اُمت کی تعلیمات سے پیش کروں گا۔
وماتوفیقی الا باللہ العلیٰ العظیم۔

حضرت ابن عربیؒ کا نظریہ

الجواب: آیات کے مخاطب چاہے مُشرکین ہوں یا اصنام، قرآن و سنت کے اعتبار سے

اللہ کے سوا کسی بھی مخلوق کی عبادت حرام قطعی ہے اور اس کا فاعل مشرک ہونے کے باعث دائرۃ اسلام سے خارج ہے۔ اور اُس کے لئے خلود فی النار (دوزخ میں ہمیشہ رہنے) کی وعید کتاب اللہ میں متعدد بار آئی ہے۔ اور نہ ہی اُس کی مغفرت کی اُمید کی جاسکتی ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے وعدہ کی خلاف ورزی نہیں کرتا، ورنہ کذب باری تعالیٰ لازم آئے گا۔

یہاں ایک بہت بڑے صوفی کی عربی عبارت مع اُردو ترجمہ نقل کی جاتی ہے تاکہ آج کل کے بعض نام نہاد عُشّاقِ اولیاء پر واضح ہو جائے کہ ایک صوفی جس کی علمی اور کشفی عظمت کے حضرت پیر مرعلی شاہ گولڑوی جیسے لوگ بھی قائل تھے، اور بقول حضرت پیر مرعلی شاہ قدس سرہ، حضرت ابن عربی، پیران پیر شیخ عبدالقادر جیلانی کے روحانی و معنوی فرزند ہیں۔ اُن کے نظریات کیا ہیں اور آج اُن کے معتقدین کے عقائد کی حالت کیا ہے؟ سید الکاشفین حضرت محی الدین ابن عربیؒ فرماتے ہیں۔ وَلِهَذَا كَانَتْ عَلَى اللَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ عَلَى خَلْقِهِ فَتَعَيَّنَ أَنَّ الشِّرْكَ مِنْ مَظَالِمِ الْعِبَادِ فَإِنَّ الشَّرِيكَ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ كَوْكِبٍ وَ نَبَاتٍ وَ حَيَوَانٍ وَ حَجَرٍ وَ إِنْسَانٍ فَيَقُولُ يَا رَبِّ! سَلْ هَذَا الَّذِي جَعَلَنِي الْهَآؤَ وَ صَفَّنِي بِمَا لَا يَنْبَغِي لِي بِمَظْلَمَتِي مِنْهُ فَيَأْخُذُ اللَّهُ لَهُ بِمَظْلَمَتِهِ مِنَ الْمُشْرِكِ فَيُخَلِّدُهُ فِي النَّارِ مَعَ شَرِيكِهِ إِنْ كَانَ حَجَرًا أَوْ نَبَاتًا أَوْ حَيَوَانًا أَوْ كَوْكِبًا إِلَّا الْإِنْسَانَ الَّذِي لَمْ يَرْضَ بِمَا نُسِبَتْ إِلَيْهِ وَ نَهَى عَنْهُ وَ كَرِهَ ظَاهِرًا وَ بَاطِنًا فَإِنَّهُ لَا يَكُونُ مَعَهُ فِي النَّارِ وَإِنْ كَانَ هَذَا مِنْ أَمْرِهِ وَ مَآمَاتٍ مُوَحَّدًا وَ لَا تَابَ كَانَ مَعَهُ فِي النَّارِ إِلَّا أَنْ الَّذِي لَا يَرْضَى بِذَلِكَ يُنْصَبُ لِلْمُشْرِكِ مِثَالُ صَوْرَتِهِ يُدْخَلُ مَعَهُ لِيُعَذَّبَ بِهَا۔

ترجمہ: اور اس لئے اللہ تعالیٰ کی مخلوق پر تجتِ کاملہ ہے لہذا یہ بات طے ہے کہ شرک مظالمِ عباد سے ہے (یعنی شرک ایک ایسا ظلم ہے جو مخلوق، مخلوق پر ڈھاتی ہے) کیونکہ شرک چارے ستارہ، نباتات، جمادات، حیوانات یا نوع انسان سے ہو، (وہ معبود مزموم) بروز قیامت

بارگاہِ ایزدی میں عرض کرے گا کہ اے میرے پروردگار! اس انسان سے پوچھ، جس نے مجھے اللہ بنایا اور میرے وہ اوصاف بیان کئے جو میرے لئے مناسب نہ تھے لہذا اس (انسان) نے مجھ پر جو ظلم کیا ہے، اس کے بدلے میں اسے سزا دے۔ پس اللہ تعالیٰ اُس مُشرک کو اس ظلم کی وجہ سے سزا دے گا اور ہمیشہ کے لئے اُسے اُس کے شریک (پرستش کی ہوئی چیز) سمیت جہنم میں ڈال دے گا، چاہے وہ شریک پتھر، نباتات، حیوان یا ستارہ ہو۔ مگر وہ انسان اس عذاب سے بچ جائے گا جو (دنیا میں) اُن پر راضی نہ ہو جو باتیں اس سے منسوب کی گئیں اور (زندگی میں) ایسی باتوں سے (لوگوں کو) ظاہری و باطنی طور پر (نہ صرف یہ کہ) منع کیا، بلکہ ناپسند بھی کرتا رہا۔ پس ایسا (خوش قسمت) انسان مُشرک (شرک کنندہ) کے ساتھ جہنم میں نہ ہوگا اور اگر اس قسم کی (مُشرکانہ) باتیں اس انسان کے کہنے یا اُس کے حکم سے ہوئیں اور پھر اُس (انسان) کا اپنا خاتمہ بھی توحید پر نہ ہوا اور نہ ہی اُس انسان نے توبہ کی تو ایسا (بد بخت) انسان اُس مُشرک کے ساتھ جہنم میں ہوگا۔ لیکن پھر بھی جو شخص اُن باتوں پر راضی نہ ہو اُس کی مثالی صورت مُشرک (شرک کنندہ) کے ساتھ جہنم میں داخل کی جائے گی تاکہ اس طرح شرک کنندہ کو (ذہنی) عذاب دیا جاسکے۔ (ملاحظہ ہو فتوحاتِ مکّیہ، عربی، جلد اول باب 69، ص 725، مطبوعہ مصر)

حضرت ابنِ عربیؒ کے اس موقف کی تائید درج ذیل دو آیات کرتی ہیں۔

1- اِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ حَصَبٌ جَهَنَّمَ اَنْتُمْ لَهَا وَاِدْوٰنٌ۔

ترجمہ: اے مُشرک! تم جن بتوں کی عبادت کرتے ہو اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر سب جہنم کا

ایندھن ہوں گے تم اس میں داخل ہونے والے ہو۔ (القرآن 21: 98)

2. وَقُوْدُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارُ۔

ترجمہ: جہنم کا ایندھن انسان اور پتھر ہوں گے۔ (القرآن: سورہ بقرہ پارہ اول)

جوابِ اعتراض

اس تفصیلی جائزے سے یہ بات کھل کر سامنے آگئی کہ اللہ کے سوا کسی بھی مخلوق کی

عبادت قطعی حرام ہے، گویا انسان اور اصنام کے درمیان عبادت کی حُرمت قدرِ مشترک ٹھہری۔ پس یہ کہنا کہ اصنام کے بارے نازل شدہ آیات کو انسانوں پر منطبق کرنا درست نہیں؛ غلط ٹھہرا، کیونکہ اگر تدعون کے معنی تعبد و ن کریں گے تو پھر مفہوم ممنوعیت اور بھی زیادہ سخت اور وسیع ہو جائے گا کہ ماسوی اللہ کی عبادت قطعاً حرام ہے، چاہے وہ اصنام ہوں یا برگزیدہ انسان، جس پر سب اہل اسلام کا اتفاق ہے۔ اِس پوری کائنات میں أُجیب دعوة الداع اذا دَعاہ اور اُدعونی اُستجب لکم کا آفاقی اعدان اللہ تعالیٰ کے بغیر کوئی انسان نہ کر سکا اور نہ کوئی اِس کے لائق ہے۔ دُوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ میں نے اگر اللہ کے بغیر کسی اور سے مانگنے سے روکا ہے تو میں نے سُنّتِ انبیاء پر عمل کیا ہے، کیونکہ تمام انبیاء کا اللہ ہی سے سوال کرنا اور مانگنا ثابت ہے۔ ایسا کیوں نہ ہو، آیت کریمہ واللّٰهُ الْغَنّٰی وَاَنْتُمْ الْفُقَرَاء (سورہ محمد، آیت 38) کہ اللہ غنی اور اے انسانو! تم سب اُس کے فقیر اور ملگتے ہو، میں الف لام استغراق کا ہے، جس کے نتیجے میں تمام افرادِ انسان اِس میں داخل ہیں۔ کیونکہ ایک اور مقام پر یوں بھی ارشاد ہوا: يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ اِلَى اللّٰهِ وَاللّٰهُ هُوَ الْغَنّٰی الْحَمِيْد۔ ترجمہ: اے انسانو! تم سب کے سب اللہ کی طرف محتاج ہو اور وہ مطلق بے نیاز، تعریف کی جانے والی ذات ہے۔ اگر قرآن و سُنّت میں اللہ کے سوا کسی اور سے مانگنے کی نشاندہی اور اجازت موجود ہے، تو ثابت کیا جائے۔ اگر ثابت ہو گیا اور ذہن نے تسلیم کر لیا تو پھر ہمیں کیا اعتراض ہو سکتا ہے اور اگر ایسا نہیں ہے تو پھر انبیاء، اہل بیت، صحابہ اور صوفیاء سمیت پوری کائنات کو اللہ تعالیٰ کا سائل کہنے میں کسی کو کیا تکلیف ہے۔

اللہ سے مانگنا بندے کے لئے اعزاز ہے

خود ستیدا لانبیاء علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے مانگنے کو اعزاز سے تعبیر فرمایا۔ مشکوٰۃ شریف میں ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس شیء اکرم علی اللہ من الدعاء۔ ترجمہ: دُعا سے بڑھ کر اللہ کے نزدیک کوئی چیز پسندیدہ (مکرم تر) نہیں۔ (رواہ الترمذی)

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ساری زندگی اللہ ہی سے مانگا اور اس پر فخر کیا۔ علاوہ ازیں جن لوگوں کے لئے دستگیر، غوث، قطب اور غریب نواز جیسے الفاظ کے جاتے ہیں، اُن میں سے ایک جلیل القدر شخصیت حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ بارگاہِ ایزدی میں یوں عرض پرداز ہے۔

اے جملہ بیکسانِ عالم را کس

یک جو لطف تمام عالم را بس

من بے کسم و کسے ندارم جز تو

لله ! بفریاد من بے کس ، رس

حضرت پیرانِ پیڑ کا عقیدہ

رباعی کا مطلب یہ ہے کہ اے وہ ذات! کہ دُنیا کے تمام بے کس لوگوں کا سارا تُو ہی ہے، تیری مہربانی اگر مقدار میں جو کے برابر بھی ہو تو سارے جہان کے لئے کافی ہے۔ میں بے کس ہوں اور تیرے علاوہ میرا کوئی چارہ ساز نہیں۔ اے اللہ! اپنی ذات و صفات کے طفیل مجھ بے کس کی فریاد کو پہنچ۔ یعنی میری دستگیری فرما۔ اس رباعی نے حضرت پیرانِ پیڑؒ کا مدد مانگنے اور پکارنے کے سلسلے میں عقیدہ واضح کر دیا۔ آپ کا ایسا بے شمار عربی اور فارسی کلام ہے جو بطور سند پیش کیا جاسکتا ہے۔ خوفِ طوالت سے ایک رباعی پر اکتفا کیا گیا۔ ایک اور رباعی میں فرماتے ہیں۔

ستار توئی پوش عییم بکرم

کز خلقِ جہاں بہ لطف محتاجِ ترم

در ہر کہ نظر کنم بہ بینم ہنرے

جز عیب نہ بینم چو بخود می نگرم

کہ اے اللہ! تیری ذاتِ ستار ہے اس لئے اپنے کرم سے میرے عیوب کی ستاری فرما۔

مفہوم ہے کہ ”میں جہان بھر میں جس شخص کو دیکھتا ہوں مجھے اُس میں کوئی نہ کوئی خوبی نظر آتی ہے، لیکن جب اپنے گریبان میں جھانکتا ہوں تو مجھے سوائے عیوب اور خامیوں کے کچھ نظر نہیں آتا۔ اور آپؐ نے اپنے درسِ توحید میں شامل ہونے والے عشاقِ ذاتِ احد کو کہ جن کا حال درجِ ذیل شعر کا مصداق ہے۔

مدرسے میں عاشقوں کے جس کی بسم اللہ ہو

اس کا پہلا ہی سبق یارو فتانی اللہ ہو

یوں شریعتِ توحید پلایا کہ اُن کے قلوب و اذہان سے نقشِ ماسوی اللہ یکسر محو ہو گیا۔ چنانچہ حدیث شریف میں موجود ہے۔ عن انسؓ قال قال رسول اللہ ﷺ لیسل احدکم ربہ حاجتہ کُلَّھا حتّٰی یسئل شِسعَ نعلہ اذا انقطع زاد فی روایۃ ثابت البنانی مرسلًا حتّٰی یسئلہ الملح حتّٰی یسئلہ شِسعُہ اذا انقطع رواہ الترمذی۔ (مشکوٰۃ شریف کتاب الدعوت، ص 196 مطبع قدیمی کتب خانہ، کراچی) ترجمہ: حضرت انسؓ سے مروی ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تم میں سے ہر ایک اپنے پروردگار سے تمام حاجتیں ضرور طلب کرے، یہاں تک کہ اگر جوتے کا تسمہ ٹوٹ جائے (تو بھی اللہ تعالیٰ ہی سے طلب کرے) ثابت البنانی کی مُرسل روایت میں یہ الفاظ زائد ہیں، یہاں تک کہ نمک بھی اللہ تعالیٰ ہی سے طلب کرے۔

استمداد و استغاثہ کے بارے حضرت پیرانِ پیرؒ کی وضاحت

حضرت پیرانِ پیرؒ شیخ عبدالقادر جیلانیؒ نے اللہ تعالیٰ کے سوا کسی سے استمداد و استغاثہ کے بارے اپنے خطبات اور تصانیف میں اتنی وضاحت کی ہے، جتنی شاید اولیائے کرام میں سے کسی نے بھی نہ کی ہو۔ چنانچہ حضرت شیخؒ نے استعانت و استغاثہ کے مسئلہ کو فتوح الغیب مقالہ نمبر 42، ص 99، مطبوعہ مصر میں بہ طریقِ احسن واضح فرمایا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ کی

رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال بینما أنار ديف رسول اللہ ﷺ اذ قال لی یا غلام احفظ اللہ یحفظک احفظ اللہ تجده أمامک فاذا سألت فاسأل اللہ وإذا استعنت فاستعن باللہ جفّ القلم بما هو کائن فلو جهد العباد أن ینفعوک بشئ لم یقضه اللہ لک لم یقدرُوا علیه ولو جهد العباد أن یضروک بشئ لم یقضه اللہ علیک لم یقدرُوا علیه فان استطعت أن تعامل اللہ بالصدق والیقین فاعمل وان لم تستطع فان فی الصبر علی ماتکره خیرًا کثیرا واعلم انّ النصرۃ بالصبر والفرج مع الکرب (وانّ مع العسر یسرًا)

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ سواری پر بیٹھا ہوا تھا کہ آپ نے مجھے ارشاد فرمایا، اے بچے! تو حقوق الہیہ کی حفاظت کر اللہ تعالیٰ تیری حفاظت فرمائے گا تو خیالات و معاملات میں اللہ تعالیٰ کا لحاظ رکھ تو اسے ہر لمحہ اپنے پاس محسوس کرے گا۔ پس سمجھ لے کہ جب بھی کوئی چیز مانگنا ہو تو اللہ تعالیٰ ہی سے مانگ اور جب (کسی مشکل میں) مدد طلب کرنا ہو تو اللہ تعالیٰ ہی سے طلب کر۔ جو کچھ ہونا ہے وہ لکھا جا چکا اور قلم لکھ کر خشک ہو گیا، پس اگر مخلوق کی ایک کثیر جماعت بھی تجھے ذرہ برابر نفع پہنچانا چاہے، مگر اللہ تعالیٰ نہ چاہے تو وہ تجھے کچھ بھی نفع پہنچانے پر قادر نہ ہو سکے گی اور اگر افراد مخلوق تجھے نقصان دینا چاہیں، مگر اللہ تعالیٰ نہ چاہے تو تجھے کچھ بھی گزند نہیں پہنچا سکتے۔ تجھ سے جہاں تک ہو سکے اپنے اعمال میں اللہ تعالیٰ سے صدق اور یقین کا معاملہ رکھ اور اگر (کوئی تکلیف پہنچے) ہو سکے تو صبر کر، کیونکہ بہت سی ایسی باتیں جن کو تو ناپسند کرتا ہے، مگر اُن میں صبر کرنے سے تجھے کثیر نفع پہنچے گا اور یقین کے ساتھ جان لے کہ صبر کرنے سے مدد حاصل ہوتی ہے اور دکھ سننے سے خوشی اور سکھ حاصل ہوتا ہے۔

اس حدیث شریف میں کس صراحت سے مسئلہ استدعا کو حل کر دیا گیا ہے۔ مزید برآں

غیر اللہ تعالیٰ میں فرماتے ہیں: ما سأل الناس من سأل الا لجهلہ باللہ عزّ و جلّ و ضعف ایمانہ و معرفتہ و یقینہ و قلّة صبرہ و ماتعّفّف من تعفّف عن ذلك الاّ لو فور علمہ باللہ عزّ و جلّ و قوّة ایمانہ و یقینہ و تزايد معرفتہ برّبہ عزّ و جلّ فی کلّ یومٍ و لحظة و حیثائہ منہ عزّ و جلّ۔

ترجمہ: جس شخص نے بھی انسانوں سے اپنی کوئی حاجت چاہی اُس نے محض اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات سے جہالت، ایمان کی کمزوری، معرفت و یقین کی پشمر دگی اور صبر کی کمی کی بنا پر ایسا کیا اور جس نے انسانوں (مخلوق) سے حاجت خواہی میں بے نیازی و بے رغبتی برتی اُس نے اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کے علم حق الیقین، ایمان و یقین کی پختگی، زیادتِ معرفت اور رب تعالیٰ سے ہر لمحہ و لمحہ حیاء و شرم کی وجہ سے ایسا کیا۔

سنتِ انبیاء و اولیاء

ان مثالوں سے ثابت ہوا کہ انبیاء و اولیاء اپنے آپ کو اللہ کا نہ صرف محتاج سمجھتے تھے بلکہ اپنی اپنی حاجات بھی اُس کی بارگاہ میں پیش کیا کرتے تھے۔ گویا ایسا کرنا سنتِ انبیاء و اولیاء ہے۔ اب جو لوگ ان کی اس واضح سنت پر عمل نہیں کرتے اور مختلف توجیہات پیش کر کے اپنے ذہنی مفروضات اور اختراعی عقائد کو ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں، وہ صریح غلطی پر ہیں۔ محولہ بالا مفہوم کو ذہن میں رکھتے ہوئے اب میری رباعی کے تیسرے مصرعہ کو پڑھیے۔

کیوں مانگ رہا ہے مانگنے والوں سے

توحیدِ خالص

یعنی جن سے تو مانگ رہا ہے وہ تو خود اللہ سے مانگتے ہیں، جیسا کہ حدیثِ محولہ حضرت پیرانِ پیرؒ کی رباعی اور آپ کے مواعظ و خطبات کے اقتباسات سے ثابت ہوا۔ اب مانگنے والے پر ضروری ہے کہ وہ اپنی محبوب و مکرم شخصیاتِ انبیاء و اولیاء کی سنت پر عمل پیرا ہوتے

هوءف اس ذاء سف مانكف؁ ءس سف ءوء انبفاء واولفاء مانكفف ففؑ اكر فسا نففس كر ف كا ءوءه مءبء كف ءءو ف مفف ءهوءا هوكاؑ ءلاوه ازفس مءلوق مفف سف كسف كو ءهف الله سف مانكف والوف سف مسءف فرار ءفنا ءوءافف كفر ف؁ كفونكه اس سف ءمام نصول قءفف كا انكار هوءا فؑؑ ءواله ءرمءف افف ءءفء شرف مفف آفا فؑؑ آف سف فرمافاؑ ءو الله سف نففس؁ نلنا الله ءعالف اس فر غضب نك هوءا ف؁ لنءا ءو ءفص ذوق و شوق كف عالم مفف وءءان ءو ءفء كف كفففء سف سرشار هوكرف كفف كف نففس صرف الله فف سف؁ مانكون كا؁ فف افف فعل مسءفن ف؁ كوئف مففوب فعل نففس؁ كفونكه فف سءء انبفاء واولفاء فف اور قرآن و ءءفء فسا كفنف اور كرفف كف ءلفففس سف ءهر ف برف ففؑؑ هم لوك ءور و اففف كلمه كو ففؑؑ مكر صوفف فف كرام ءب كلمه ءو ءفء كا ورء اور ءر ءو ءفء مفف ءو طرءف كرفف فف ءو لا الله كف لا كولائف نفف ءفس فنا كر ءمام ماسوف الله كف نفف كرفف فف ءفف كف ءو ء ماسوف الله كف ءهف نفف كرفف ففؑؑ اس معالطف كو مزفء سكفنف كف لئف مشهور صوفف ءضرف بلئف شاه قصورف كف وه ءفءافف اشعار برففف اور ءور كرفف كف قابل فف ءن كف ءو ءفن مصرعف فف ففؑؑ ع

لا اله ءف مزر ففارف الا الله ءف كففس او ففارف

اكو فف ءف اك كفا و ف اك ءا هوكف رفف او ففارف

ءوئف ءور ءو ءو كرفف كفا هوكف كفففس او ففارف

و ءفره ؑؑؑؑ اففف اشعار كففف هوءف كففا بلئف شاه ءلفف ءو انبفاء واولفاء كا ءفالف نففس رفاؑ كففا اُنموف نفف افف شان مفف فف اشعار كف كر ءسءافف كر ءفؑؑ اففس كوئف ءاف نففس؁ اس كا ءواب فف فف كف ءضرف شاه صاءبؑ نفف ان اشعار مفف وه ءقففء ءو ءفء ففان كففا ءو انبفاء كف ءعلفم فر ءفلءف هوءف اولفاء كرام نفف سارف مءلوق كو ءفنا ءفاؑؑ مولفء ءلال ءفءف عارف رءوف نفف ءهف لا الله مفف لا كولائف نفف ءفس كا فرار ءفءف هوءف افف اففس ءلوار سف ءفشف ءف ءو هر ماسوف الله كف

تَبَّحَ لَا دَرَّ قَتْلٍ غَيْرِ حَقِّ بَرَانْد
درنگر زان پس کہ بعدِ لَا چہ ماند
ماند إِلَّا اللّٰهَ باقی جملہ رفت
شد باش اے عشقِ شرکت سوزِ زفت

ترجمہ: لا کی تلوار اللہ کے سوا سب کے قتل کرنے میں چلا پھر دیکھ کہ لا کے بعد اور کیا باقی رہا۔ فقط إِلَّا اللّٰه باقی رہا اور باقی سب کچھ فنا ہو گیا۔ خوش رہ اے وہ حضرتِ عشق جو غیر کو جلا کے رکھ دیتا ہے، فقط معشوق ہی باقی رہتا ہے۔

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں۔

غیرِ حَقِّ رَا جَمَلْکِی بَرَاد کُن
کَلْ شَیْءٌ هَالِکٌ رَا یَا کُن
بعدِ نَفِی خَلَقَ کُن اثباتِ حَقِّ
تا کہ گردی غرقِ بحرِ ذاتِ حَقِّ

ترجمہ: اللہ کے سوا ہر چیز کو فنا سمجھ اور کَلْ شَیْءٌ هَالِکٌ کے فرمان کو یاد رکھ۔ پوری مخلوق کی نفی کرنے کے بعد تجھ پر حق ثابت ہو جائے گا تا کہ تو ذاتِ حق کی وحدت کے سمندر میں غوطہ زن ہو سکے۔

بارگاہِ ربوبیت میں حاضری اور مرتبہ علم الیقین سے گزر کر عین الیقین اور حق الیقین تک پہنچنے کے لئے عارفِ رومیؒ کے اشعار ہم نے ذوقِ توحید رکھنے والوں کے لئے پیش کئے۔ ذیل میں ہم حضرت پیرانِ پیر حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کی ایک اہم مَوْجِز اور دلپذیر تصنیف منیف میں سے دو اقتباس نقل کرتے ہیں۔ یہ تصنیف عموماً رسالہ غوثِ اعظم کے نام سے معروف ہے اور اسے حضرت غوثِ پاکؒ کی تالیفات میں ایک خاص مقام حاصل

کے اظہار و بیان کے لئے دفتر کے دفتر ناکافی ہوں، اُس کو ایک نکتے میں بیان کر دینا اولیائے کرام ہی کا حصہ ہے۔ رسالہ مذکورہ چھوٹے چھوٹے جملوں کی صورت میں مقالات پر مشتمل ہے، جن کی تعداد 65 ہے یہ دراصل وہ الہامات ہیں جو وقتاً فوقتاً حضرت غوث الاعظمؒ کے قلبِ اطہر پر وارد ہوتے تھے۔ رسالے کا اندازِ بیان مخاطبت کا ہے، یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو خطاب ہوتا ہے حضرت اُس کو قال اللہ تعالیٰ، قال سبحانه تعالیٰ یا قال لی (یعنی مجھ سے فرمایا کہ.....) کہہ کر بیان کر دیتے ہیں۔ اکثر و بیشتر خطاب اللہ جلّ شانہ کی طرف سے ہے، لیکن کہیں کہیں ایسا بھی ہے کہ غوث الاعظمؒ سوال کرتے ہیں اور باری تعالیٰ کی جانب سے جواب عنایت ہوتا ہے، اس سے یک گونہ مکالماتی لطف پیدا ہو گیا ہے۔

اگرچہ رسالہ کا اسلوب غوثِ پاکؒ کی دیگر تصانیف سے بالکل الگ اور منفرد ہے، لیکن اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ اس اسلوب کو سوچ بچار کے بعد، موزوں پیرایہ اظہار کے طور پر اختیار کیا گیا ہے۔ جیسا کہ عام مصنفین کا قاعدہ ہے۔ حضرتؒ کے بارے ایسا خیال کرنا بھی خلافِ ادب ہے۔ گویا یہ رسالہ حضرت غوثِ پاکؒ کے خاص مشاہدات اور کیفیات کا عکاس ہے۔ اس کے مقالہ نمبر 44 میں آپ فرماتے ہیں کہ:

قال: یا غوث الاعظم! قل لاصحابک من أراد منکم ان یصل الیّ علیہ الخروج من کلّ شئ ترجمہ۔ فرمایا: اے غوثِ اعظم! اپنے دوستوں سے کہہ دو کہ تم میں سے جو کوئی مجھ سے مل جانا چاہتا ہے اُسے چاہیے کہ میرے سوا ہر چیز سے نکل جائے۔

تبصرہ: دیکھئے غوثِ پاکؒ کو فرمایا جا رہا ہے کہ ماسوی اللہ سے مکمل انخلاء و انقطاع کے بعد ہی وصلِ باری تعالیٰ نصیب ہو سکتا ہے۔ وہ ماسوی اللہ کوئی بھی ہو، بلکہ اس رسالہ کی شرح جو سلسلہ چشتیہ کے مشہور بزرگ حضرت سید خواجہ محمد حسینی گیسودر اژنے کی ہے، جس کا نام جوہر العشاق ہے اُس میں حضرت خواجہ گیسودر اژنے کا نام قائم کر کے جو تشریح کرتے ہیں ہم

غیر اللہ سے نکل کر اللہ کا وصال

اے غوث! کہہ دو اپنے دوستوں سے، یعنی تمہارے دل، تمہاری روح، تمہارے بھید سے کہہ دو کہ اگر مجھ سے واصل ہو جانا چاہو تو تمہیں چاہیے کہ جو تمہارے اعضاء میرے غیر ہیں اور صورت کے مغائر (کچھ اور) ہیں تو اُن سے باہر نکل آؤ، کیونکہ یہ مقتید ہیں اور میں مُطلق ہوں۔ شکل و صورت کی بندش میں ایک ظاہر نہیں ہوتا اس لئے مجرد عشق کے مقام پر لانے کے لئے فرماتا ہے کہ اپنے آپ سے اور اپنے اخلاق سے باہر آ جاؤ تاکہ مجھ تک پہنچ سکو۔ بقول دَعِ نَفْسَكَ فَتَعَالِ اِلٰی (اپنے نفس کو چھوڑ اور میرے پاس آ جا) یعنی جسم کے پیچھے سے باہر آ تاکہ تُو مجھ تک پہنچ جائے۔ شاید غوث کو فنا کے مقام سے بقا کے مقام میں لانا چاہتا ہے اس لئے یہ نصیحت کرتا ہے۔ صوفیاء کے اسی مقام کی مناسبت سے ہم یہاں ضمناً مرزا عبد القادر ہیدل کے چند اشعار نقل کرنا چاہتے ہیں۔ فرماتے ہیں۔

ستم است اگر ہوست کشد کہ بہ سیر سرو و سمن در آ
 تُو ز غنجہ کم ند میدہ ای، در دل کُشا بہ چمن در آ
 پے نافہ ہائے رمیدہ بُو مہند زحمتِ جستجو
 بخیاںِ حقہ زلفِ او گر ہے خور و بہ نُقطن در آ
 ز سروشِ محفلِ کبریا ہمہ وقت می رسد این ندا
 کہ مخلوتِ ادبِ وفا ز دیو بروں نشدن در آ
 اسی طرح ایک اور جگہ شوقِ وصل کا اظہار کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔
 ہمہ راست زیں چمن آرزو کہ بہ کامِ دل ثمرے رسد
 من و پر نشانیِ حسرتے کہ ز نامہ گل بہ سرے رسد
 چہ قدر بہشتِ قاصدانِ بگدا ز دمِ دلِ ناتوان

ز معاملاتِ جہان کدِ تُو بر آ کزیں ہمہ دام و در
 عطفے سگے بہ سگے خورد، مکدے خرے بخرے رسد
 بہ ہزار گُوچہ دودیدہ ام بہ تسلے نرسیدہ ام
 ز قیدِ خمیدہ شنیدہ ام کہ چو حلقہ شد بہ درے رسد
 ہمہ جاست ذوقِ طرب کمیں ز وداعِ غنچہ گل آفریں
 تُو اگر ز خود رویِ این چنین بتواز تُو خوب ترے رسد

حضرت خواجہ گیسو درازؒ تو یہاں تک لکھ گئے کہ اپنے اعضائے بدنیتہ کو بھی غیر سمجھتے ہوئے اُن کے خیال سے باہر آجاؤ، حالانکہ یہ اعضاء ذاتِ انسان کا ایک حصہ ہیں اور اس سے آدمی جو کام کرتا ہے بہ الفاظِ دیگر ان کے تعاون سے مختلف امور سرانجام دیتا ہے، یعنی یہ خود اسباب ہیں ان سے حاصل کردہ اعانت اور استعانت ماتحت الاسباب اور امورِ عادیہ ہی سے ہوتی ہے۔ سالک جب تک ان اعضاء سے بھی استعانت نہیں چھوڑتا، واصل باللہ نہیں ہو سکتا، چہ جائیکہ وہ کسی اور غیر اللہ یا ماسوی اللہ سے استعانت کرے اور پھر دُور سے، مافوق الاسباب یا امورِ غیر عادیہ میں کرے..... ع

بہ ہیں تہذوت رہ از کجاست تا بہ کجا

جب تک ہر قسمی استعانت اُسی معین و مُستعانِ حقیقی سے نہ کی جائے، تب تک نہ وصالِ ذات ہو سکتا ہے، نہ ذوقِ توحید پیدا ہو سکتا ہے کیوں کہ۔

جب ہرے ہم نہ ہیں جب ہم ہیں ہر ناں پریم گلی تنگ اتنی جو دو سہاویں ناں
 سالک پر دورانِ سلوک ایک ایسا مقام آتا ہے جہاں ایک وہ ہوتا ہے اور ایک اُس
 کا محبوب و مطلوبِ حقیقی، وہاں غیر کا وہم و گمان ہوتا ہے اور نہ کسی ماسوی اللہ کا گزر۔
 بقولِ مستان شاہ کالمیؒ

ایسے ہی مقام کے حامل حضرت غوث پاکؒ بھی ہیں اس لئے اُن کے مواظ، خطبات اور کلام میں جا بجا توحید کے موتی چمکتے نظر آتے ہیں۔ چنانچہ آپؒ رسالہ غوث پاکؒ میں ایک اور مقالہ الہامیہ یوں درج فرماتے ہیں۔

قال: يا غوث الاعظم ان لي عبادا سوى الانبياء والمرسلين لا يطلع على احوالهم احد من اهل الدنيا ولا احد من اهل الآخرة ولا احد من اهل الجنة ولا احد من اهل النار ولا ملك مقرب ولا نبي مرسل ولا رضوان وما خلقتهم للجنة ولا للنار ولا للثواب ولا للعقاب ولا للخور ولا للقصور فطوبى لمن امن بهم وان لم يعرفهم يا غوث الاعظم انت منهم وهم اصحاب البقاء المحترقون بنور اللقاء ومن علاماتهم في الدنيا اجسامهم محترقة من قلة الطعام والشراب ونفوسهم محترقة عن اللحظات وهم اصحاب البقاء المحترقون بنور البقاء۔

ترجمہ۔ فرمایا: اے غوثِ اعظم! انبیاء و مرسلین (عیم الصلوٰۃ والسلام) کے علاوہ میرے (بعض) بندے ایسے ہیں کہ ان کے احوال سے کوئی واقف نہیں، خواہ کوئی اہل دنیا ہو یا اہل آخرت۔ اہل جنت ہو یا اہل دوزخ۔ مقرب فرشتہ ہو یا نبی مرسل یا رضوان، وہ ایسے بندے ہیں جن کو نہ توجہ دوزخ کے لئے پیدا کیا گیا نہ ثواب و عذاب کی خاطر اور نہ حورو و قصور کی خاطر پیدا کیا گیا، پس خوشی ہے اُن کے لئے جو ایمان لائیں اُن پر اگرچہ وہ انہیں پہچانتے نہیں۔ اے غوثِ اعظم تم اُن ہی میں سے ہو اور وہ اصحابِ بقا ہیں، جو نورِ بقا سے جل رہے ہیں۔ دُنیا میں اُن کی علامت یہ ہے کہ اُن کے جسم کم کھانے، کم پینے کی وجہ سے جلتے ہیں۔ اُن کے نفس شہوانیات (کے پرہیز) سے جلتے ہیں وہ اصحابِ بقا ہیں جو بقاء کے نور سے جلتے ہیں۔

تبصرہ: اس مقالہ مبارک کے میں قابلِ غور امر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے کچھ خاص بندے

ایسا ہے کہ جہاں نہ انبیاء و مرسلین کا دخل ہے نہ اُن کے احوال سے فرشتے باخبر ہیں، یقیناً وہ عاشقِ ذات ہیں اور اپنے معشوقِ حقیقی کے ساتھ اُن کا تعلق اور رابطہ کچھ اس نوعیت کا ہے۔

میانِ عاشق و معشوق رمزیت کرائی کا تین راہم خبر نیست

اگر کہا جائے کہ یہ وہ لوگ ہیں جو کسی نہ کسی نبی اور رسول کے اُمّتی تو ضرور ہیں، لیکن فضلِ خدا اور حُسنِ اعتقاد و حُسنِ عمل کے ذریعے یہ وہاں پہنچے ہیں، جہاں اُن پر ہر لمحہ اپنے مالک کے فضل و کرم کا صحابِ رحمت برس رہا ہے، وہ استعانت بھی اُسی سے کرتے ہیں اور اُن کی ہمہ قسمی اعانت بھی اُسی کی بارگاہ سے ہوتی ہے۔ نہ تو وہ کسی اور کی طرف توجّہ کرتے ہیں اور نہ اُن کی ہمت کو وہ غیرت مند معشوق اور محبوب کسی اور طرف منتقل اور منعطف ہونے دیتا ہے لیکن یہ مقام قیامت تک بندگانِ خدا کو ملتا رہے گا، نبوت کا دروازہ تو بند ہو گیا مگر یہ دروازہ بند نہیں کیا گیا۔ اگر یہ ذوقِ عالی آج بھی کسی کو عطا ہو جائے اور وہ ہمہ قسمی تعلقات و روابط سے بے نیاز ہو کر اُسی ذات کے ساتھ تعلق رکھے، اُسی کے سامنے گڑ گڑائے، اُسی سے استعانت کرے اور غیر کی طرف آنکھ بھی اٹھا کر نہ دیکھے اور جو تعلق کے اس مقامِ عالی پر فائز ہو۔

عُبَّارِ خاطرِ عشاق مدعا طلبی ست

مخلو تیکہ منم یادِ دوست بے ادبی ست

تو اُس پر ہمارے معترض کیا فتویٰ لگائیں گے اور اُسے ایمان کے کس درجے میں رکھیں گے؟
غوثِ اعظم کے حقیقی معنی اور مفہوم

حضرت پیرانِ پیرؒ کے مشہور زمانہ القاب میں سے ایک لقب غوثِ اعظم بھی ہے۔ جس کے معنی ہیں بہت بڑا مدد کرنے والا، یہ لقب آپؒ کے لئے بہ طورِ نعم بھی استعمال ہوتا ہے ہم بھی اپنی تحریروں اور اشعار میں اسے استعمال کرتے ہیں۔ ہمارے معترض فرماتے ہیں کہ جب اللہ کے سوا کسی سے استعانت کرنا شرک ہے اور اعانت کرنا اللہ ہی کا کام ہے تو پھر پیرانِ پیر کو

جواباً گزارش ہے کہ اگر غوثِ اعظم کا جو مفسوم لغوی ہے اُس کا خیال رکھا جائے تو متعدد خرابیاں لازم آتی ہیں۔

1- رسالہ غوثِ اعظم میں جب اللہ تعالیٰ نے شیخ عبدالقادر جیلانی کو یا غوثُ الاعظم فرمایا ہے تو کیا آپ اللہ کے لئے بھی غوثِ اعظم ہیں؟ آپ اللہ کی بھی بہت مدد فرمانے والے ہیں؟ کیا اللہ بھی آپ کی مدد کا محتاج ہے؟ اور کیا اللہ بھی بوقتِ مشکل آپ کو یا غوثُ الاعظم کہہ کر پکارتا ہے اور آپ سے دستگیری کا طلبگار ہوتا ہے؟ یہ سب باتیں صریح کفر و شرک ہیں۔ بلکہ اللہ کی طرف سے یا غوثُ الاعظم کہنے کی تاویل یہ کرنا پڑے گی کہ اللہ فرماتا ہے اے میرے وہ بندے! جو انبیاء و مرسلین اور صحابہ کرام کے بعد اپنی کوشش و کاوش، جدوجہد، تبلیغ اور تعلیم کے ذریعے میرے دینِ متین کی بہت مدد کرنے والا ہے یا اپنی تبلیغ و تعلیم اور مواعظ و خطبات کے ذریعے میرے بندوں کو مُشرکانہ عقائد سے بچا کر صراطِ مستقیم اور عقائدِ صحیحہ پر قائم رکھنے میں ٹوٹنے بہت اہم کردار ادا کیا ہے اور ہر قسمی شرک کی نفی کر کے میرے بندوں کے قلوب و اذہان سے شریکِ جراثیم کے نکلنے کا ذریعہ بنا ہے تو یوں اس معاملے میں بعد از انبیاء و مرسلین اور صحابہ کرام تو میرے بندوں کے لئے بہت مدد کرنے والا یعنی غوثِ اعظم ہے۔ یہ تاویل کرنا ضروری ہے ورنہ معاملہ مزید الجھ جائے گا۔

2- حقیقی معنی کے لحاظ سے غوثِ اعظم اللہ کی ذات ہے کسی اور کو یہ لقب دینا شرک ہے بلکہ حقیقی غوث بھی اللہ تعالیٰ ہی ہے۔ اسی طرح حقیقی معنی کے لحاظ سے حضرت امام ابو حنیفہ کو امامِ اعظم کہنا اور مسٹر محمد علی جناح کو قائدِ اعظم کہنا بھی صریح کفر ہے۔

کیونکہ امام کے معنی ہیں پیشوا، ہادی اور راہ دکھانے والا۔ ظاہر ہے امامِ اعظم کے لقب کی حقدار وہی شخصیت ہے، جسے مخلوق میں امامُ الانبیاء و المرسلین کہا جاتا ہے اور قرآن مجید میں رسولوں کو امام کہ گیا ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اللہ نے فرمایا: قَالَ اِنِّیْ جَاعِلُکَ

بڑے امام ہیں؟ ہرگز نہیں بلکہ اس کے معنی یوں کریں گے کہ فقہ کے ائمہ اور مجتہدین حضرات جو دورِ تابعین یا تبع تابعین میں گزرے ہیں، آپ اُن سب میں ملکہ اجتہاد اور قوتِ استنباط کے لحاظ سے بڑے ہیں اس لئے امام اعظم کا لقب آپ کو عطا ہوا۔

نوٹ: اس مختصر مقالے میں گنجائش نہیں ورنہ ہم امامت پر پوری بحث کرتے، امام کے معنی اور امامت کی اقسام پر سیر حاصل تبصرہ کرتے اور اثنا عشری حضرات کے نزدیک جو تصورِ امامت ہے اور وہ امام کو جن معانی میں استعمال کر کے امامت کو مأمور من اللہ منصب قرار دیتے ہیں اُس کی شرعی حیثیت واضح کرنے کے بعد اُن کی بعض غلط فہمیوں کو رفع بھی کرتے، نیز حدیث اثنا عشر امیرًا یا امامًا (بزعمِ شیعہ) کی حقیقی تشریح کرتے، بہر حال اللہ نے توفیق ارزانی فرمائی تو اس موضوع پر الگ ایک مقالہ لکھ کر ہدیہ قارئین کریں گے۔

قائد کے معنی ہیں رہبر، لیڈر اور قیادت کرنے والا۔ اس طرح قائدِ اعظم کے معنی بنیں گے سب سے بڑا قائد۔ کیا سب سے بڑا قائد محمد علی جناح ہے یا وہ ہے جو قائد الغر المحجلین، قائد الاولین والآخرین ہے اور جس نے اپنے لئے اَنَا قَائِدُ هُمْ اِلَى الْجَنَّةِ فرمایا ہے۔ اُس قائدِ انبیاء و مرسلین کی نعلینِ پاک کی خاک مقدس پر لاکھوں جناح قربان کئے جاسکتے ہیں۔ قائدِ اعظم وہ آمنہ کا لال عبداللہ کا دُرِ قیمت حضرت محمد کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم ہے۔ ہاں البتہ لفظِ قائدِ اعظم کی تاویل کر کے یہ معنی کر سکتے ہیں کہ برصغیر میں جب تحریکِ پاکستان یا تحریکِ آزادی چلی تو تمام مسلمانانِ ہند نے جس شخص کو اُس کی تعلیم، بیدار مغزی، بے خوف قیادت اور بلند حوصلگی کی وجہ سے اپنا لیڈر تسلیم کیا اور جس کی مخلصانہ مساعی اور سعیِ بیہم سے یہ مملکتِ خدا داد پاکستان وجود میں آئی اُس شخصیت کو خراجِ تحسین پیش کرتے ہوئے لوگ اُسے قائدِ اعظم کہتے ہیں۔

3۔ غوثِ اعظم میں غوثیتِ عظمیٰ حقیقی نہیں، بلکہ اضافی ہے جیسا کہ منطقہ کے نزدیک

گے تو یہ شرک ہوگا البتہ اضافی لیں گے تو شرک نہ ہوگا، کیونکہ حقیقی، مافوق الاسباب، امورِ عادیہ و غیر عادیہ میں غیر متناہی اور لامحدود غوثیت فرمانے والا صرف اللہ ہے اُس کے بعد اسباب کے تحت اور اذنِ خداوندی سے انبیاء و اولیاء بھی ہیں، جو بندوں کے کام آتے ہیں۔ اولیئے کرام میں ایسی مدد کرنے والوں میں پیرانِ پیڑگا خاص مقام ہے۔ یہ ہیں غوثِ اعظم کے اصلی معنی۔ بلکہ حضرت پیرانِ پیڑ خود ساری زندگی اللہ جل شانہ کو غوث کہہ کر پکارتے رہے۔ کیونکہ وہ مرتبہ توحید کو جانتے ہوئے اُس کیفیت سے سرشار تھے کہ جہاں اُس ذاتِ بے ہمتا کی کوئی بھی صفت کسی مخلوق کے حوالے نہیں کی جاسکتی۔ چنانچہ وظائفِ چشتیہ میں ایک مقام پر تو آپ اللہ تعالیٰ کو یا غیاثُ المستغیثین اغثنا کہہ کر فریاد کرتے ہیں۔ (دیکھئے مجموعہ وظائفِ چشتیہ، ص 35، مطبوعہ گولڑہ شریف) اور کہیں یوں اللہ کی بارگاہ میں فریاد کرتے ہیں۔ رَبَّاهُ رَبَّاهُ غَوْثَاهُ۔ (مجموعہ وظائفِ چشتیہ ص 24، مطبوعہ گولڑہ شریف سن طباعت 1996ء) مقامِ غور ہے کہ جو شخصیت پوری زندگی اللہ کو یا غوث کہہ کر پکارتی رہی آج ہم لفظِ غوث کو اُسی شخصیت کے لئے مختص سمجھتے ہیں۔ ازراہ انصاف خود فیصلہ کیجئے کہ اگر ہم پیرانِ پیڑ کو یا غوث کہہ کر پکاریں گے تو وہ خوش ہوں گے یا اُس ذات کو یا غوث کہہ کر پکارنے میں خوش ہوں گے، کہ جس کو خود پیرانِ پیڑ پوری زندگی یا غوث کہہ کر یاد کرتے رہے اور اُسی کی بارگاہ میں اپنی سب فریادیں پیش کرتے رہے۔

تَدْعُونَ کے لغوی معنی

دَعَا يَدْعُو فَعَلَ يَفْعُلُ نَصْرُ يَنْصُرُ کے وزن پر ہے۔ اِس کے معنی پکارنا، بلانا، مدد طلب کرنا (اللہ سے دُعا کرنا) دَعَاہُ الی کسی چیز کی طرف بلانا۔ اگر اِس کا صلہ لُہ واقع ہو مثلاً یوں کہا جائے کہ دَعَاہُ تو اِس کے معنی ہوں گے اچھی دُعا کرنا اور اگر اِس کا صلہ علی آجائے مثلاً دَعَا عَلَیہ تو معنی ہوں گے اُس نے اُس کے لئے بد دُعا کی اِس کے بعد حقیقت مسئلہ

حقیقتِ مسئلہ

اِنَّ الذِّينَ يَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ عِبَادًا مِّثَالَكُمْ (الفتح کیا اس میں پکارنے کے معنی مُراد ہیں، کہ جن کو تم اللہ کے سوا پکارتے ہو۔ یا تدعون بمعنی تعبدون کہ جن کی تم اللہ کے سوا عبادت کرتے ہو۔ یہاں ہر دو معنی درست ہیں، کیونکہ پکارنا اگر علی وجہ التقرب والثواب ہو تو یہ بھی عبادت کے ضمن میں آتا ہے، لہذا یہ نیت رکھ کر غیر اللہ کو پکارنا یا غیر اللہ کو ندا کرنا شرک ہے، علی وجہ التقرب پکارنے میں اصنام اور انسان برابر ہیں۔ یعنی دونوں کو اس نیت سے ندا کرنا اور پکارنا حرام ہے۔ آیت محولہ بالا کا مفہوم یہ نکلا کہ تم جن کی عبادت کرتے ہو یا جن کو پکارتے ہو وہ تمہاری طرح کے عباد ہیں۔ معبود تو عابد سے اعلیٰ اور ارفع ہونا چاہیئے، یہی وجہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام میں سے کسی نے کسی نبی یا رسول کو مدد کے لئے نہیں پکارا، بلکہ سب نے صرف اللہ ہی کو پکارا، جس کے ثبوت میں بے شمار قرآنی آیات اور احادیث پیش کی جاسکتی ہیں۔ انبیاء اس حقیقت سے آگاہ تھے کہ فضل بعضهم علی بعض کی وضاحت کے باوجود ہم میں سے کوئی افضل دارفع نبی یا رسول اس لائق نہیں کہ اُسے مدد کے لئے پکارا جائے۔ مَنْ انصاری الی اللہ وغیرہ جیسی آیات کا مفہوم بھی وہ نہیں ہے، جو آج کل ہمارے ہاں مروج ہے، بلکہ اس تعاون کی دعوت سے مُراد بھی دنیا میں مدد حاصل کرنا ہے، جس میں جہاد اور مادی اعانت جیسی نصرت شامل ہے اور یہ ناجائز نہیں، جیسا کہ ہم نے ابھی کہا کہ معبود کا عابد سے افضل دارفع ہونا ضروری ہے، چونکہ انبیاء و مرسلین سے افضل والعلی صرف اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔ اس لئے انہوں نے اپنے اپنے ادوارِ مقدسہ میں بجائے کسی انسان سے غیبی، مافوق الاسباب اور غیر مرئی مدد مانگنے کے، اللہ ہی سے مدد مانگی اور اسی کا درس دیا۔

عظمتِ خداوندی کا تقاضا

رباعی میں جس امر کو ملحوظ رکھا گیا، وہ اللہ تعالیٰ کی عظمت اور وقار ہے۔ ایک حدیثِ قدسی

سے سوال کرے اور میں اُن سب کو اُن کی مرضی کے مطابق عطا کر دوں تو اُس عطا سے میرے بخشش و کرم کے سمندر سے اتنی کمی بھی نہ ہوگی، جتنی کہ ایک سُئی کو سمندر میں ڈال کر باہر نکالتے ہیں اور اُس پر نمی ہوتی ہے۔ یعنی اِس نمی کے برابر بھی کمی واقع نہیں ہوتی۔ لہذا عظمتِ خداوندی کا تقاضا یہ ہے کہ صرف اُسی سے مانگا جائے، کیونکہ وہی مولیٰ ہے اور تمام کائنات اُس کی غلام ہے۔ چنانچہ قرآن مجید میں اِس کا اعلان فرماتے ہوئے فرمایا: اِن کُلِّ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اِلَّا اَتٰی الرَّحْمٰنُ عَبْدًا (سورہ مریم) کہ آسمان اور زمین میں جو کچھ ہے وہ رحمن کی مخلوق اور غلام ہے۔ یہ کس طرح جائز ہو سکتا ہے کہ غلام اپنے آقا کے دروازے کو چھوڑ کر غیر مولیٰ کے دروازے پر جا کر سواات کا سلسلہ شروع کر دے۔ ایک اور مقام پر فرمایا کہ یَسْئَلُهُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اِغْرٰجَہٗ یَوْمَہٗ خَبْرَہٗ یہ صورتِ جملہ خبر یہ ہے، مگر حقیقتاً یہ امر اور جملہ انشائیہ ہے کہ زمین و آسمان کی ساری مخلوق کو چاہیے کہ وہ مجھ سے مانگے اور سوال کرے اور مجھ ہی سے اپنی حاجت برآری کرائے، کیونکہ قاضی الحاجات صرف میری ذات ہے۔ البتہ صالحین، متقین اور اولیائے عظام کا دُعا میں توسل جائز ہے، اِس لئے کہ صالحین کے توسل سے دُعا قبول ہوتی ہے، چنانچہ شیخ عبدالحق محدث دہویؒ مشکوٰۃ شرح اشعۃ اللمعات، جلد 3، کتاب الجہاد، باب حکم الاسراء، ص 423 پر رقم طراز ہیں کہ:

داعی محتاج فقیر الی اللہ دُعا می کند حاجتِ خود را طلب می کند از جناب عزت و غنائے اُو..... (الغ۔ ترجمہ: اللہ کا محتاج فقیر اپنی حاجت برآری کے لئے اللہ تعالیٰ سے دُعا کرتا ہے۔

قبورِ صالحین پر حاضری اور دُعا کے طریقے

حضرت شیخ محدث اولیائے عظام کی قبور پر حاضری دینے والوں اور دُعا کرنے والوں کے لئے دو طریقے تحریر فرماتے ہیں۔

پہلا طریقہ یہ ہے کہ دُعا مانگنے والا جو کہ اللہ کا محتاج ہے اور اپنی حاجت اللہ سے طلب

مانگتا ہے اور یہ الفاظ عرض کرتا ہے کہ ”اے میرے خالق! اس بندہ کی برکت سے اور اُس رحمت کے صدقے جو تُو نے اِس پر کی ہے اور اِسے عزت دی ہے، میری فلاں حاجت کو پورا فرما، کیونکہ حقیقی دینے اور مُرادیں عطا کرنے والا تُو ہے“ یہ جائز ہے۔

دوسرا طریقہ یہ ہے کہ مانگنے والا صاحبِ قبر کو مخاطب کرتے ہوئے کہے کہ ”اے اللہ کے مقبول بندے! میری فلاں مُراد اللہ تعالیٰ سے طلب کر (کہ بددِ مطلوب و مُسئول) کہ اللہ تعالیٰ مجھے میری مطلوب چیز عطا کر دے“ چونکہ اِس طرح بھی سوال اللہ ہی سے کیا جا رہا ہے، صاحبِ قبر کو بہ طورِ وسیلہ پیش کیا جا رہا ہے، یہ بھی ممنوع نہیں۔ حضرت دھویؒ نے جو دوسرا طریقہ دُعا تحریر کیا ہے وہ اِس لئے ناجائز نہیں کہ اللہ نے قرآنِ مجید میں فرمایا اِنَّ اللّٰهَ يُسْمِعُ مَنْ يَّشَاءُ کہ اللہ اہلِ قبر میں سے جسے چاہتا ہے سُنوا دیتا ہے تو کیا بعید ہے کہ اللہ تعالیٰ حاجت طلب کرنے والے کی آواز کو قبر والے تک پہنچ دے اور پھر قبر والا عالمِ ارواح میں اللہ سے اُس سائل کے مقاصد کو پورا کر دینے کی التجا کرے اور یہ ناجائز نہیں، کیونکہ کسی کی قبر پر کھڑا ہو کر سوال کرنے والا اگر براہِ راست اللہ سے مانگ رہا ہے اور صاحبِ قبر کو بہ طورِ وسیلہ پیش کر رہا ہے تو یہ بھی جائز ہے۔ کیونکہ اُس نے اللہ سے مانگا، قبر والے سے نہیں اور اگر قبر والے کو مخاطب کر کے یہ کہا کہ تُو میرا فلاں مقصد اللہ تعالیٰ سے مانگ۔ اِس صورت میں بھی مانگنے والے نے بالواسطہ اللہ ہی سے مانگا، نہ کہ صاحبِ قبر سے۔ یہ بھی جائز ہے کیونکہ اِن دونوں صورتوں میں سائل نے اللہ ہی سے مانگا ہے، صاحبِ قبر کو بہ طورِ وسیلہ پیش کیا ہے۔

سماعِ موتی کا استدلال از قرآن

اِنَّ اللّٰهَ يُسْمِعُ مَنْ يَّشَاءُ کے متعلق شارحین نے لکھا ہے کہ اِس آیت میں اُن کو سُنوانے کا ذکر ہوا جو ظاہری سماعت کے باوجود سمیعِ قبول سے محروم تھے اور ایسے لوگوں کو حق کی آواز کے قبول نہ کرنے میں قبروں میں مدفون مُردوں سے تشبیہ دی گئی۔ اِس سے اُن کے عدمِ قبول کی آخری سچ کو یقین کرنا مقصود ہے یہ درست ہے۔ مگر یہ آیت اپنے معنوی اطلاق

حاجت کو پورا کر۔ تو چوں کہ اس میں اُس قبر والے کو براہِ راست حاجت برآر سمجھ کر یہ الفاظ ادا کیے ہیں، لہذا ایسا کرنا یا کہن جائز نہیں، کیوں کہ اس میں بت پرستوں کی مشابہت پائی جاتی ہے، جس کی شریعت اجازت نہیں دیتی۔ اب وہ لوگ جو میری رباعی کے تیسرے مصرعہ پر اعتراض کرتے ہیں اور خود کو حضرت گوٹرووی کا حلقہ بگوش اور مُرید کہتے ہیں، اس محولہ عبارت کو سامنے رکھتے ہوئے میرے مصرعہ کو پڑھیں اور فیصلہ کریں کہ کیا میں نے قرآن و سنت اور اولیاء کے فرمودات کے مطابق کہا ہے یا نہیں۔ میرا مصرعہ یہ تھا...

کیوں مانگ رہا ہے، گنگنے والوں سے

ماسوی اللہ کو مُعطی حقیقی سمجھنا جائز نہیں

یعنی اگر تو انبیاء و اولیاء کو مستقل عطا کرنے والا سمجھ کر مانگ رہا ہے تو یہ ناجائز ہے، کیونکہ مذکورہ تفصیل کے مطابق انبیاء و اولیاء سمیت ساری کائنات اپنی اپنی حاجات صرف اللہ تعالیٰ ہی کے حضور پیش کرتی ہے۔ لہذا سنتِ انبیاء و اولیاء یہی ہے کہ اپنی حاجات صرف اللہ ہی سے مانگی جائیں۔ چونکہ بعض جہاں ان نازک اُمور کو سمجھنے سے قاصر ہوتے ہیں اور مزارات پر حاضری کے وقت ایسے افعال کر بیٹھتے ہیں جو خود اولیاء کی تعیمات کے خلاف ہوتے ہیں، نتیجتاً مخالفین براہِ راست اولیاء اللہ پر طعنہ زنی کرتے اور اُن کے خلاف زبان کھول دیتے ہیں۔ حالانکہ اولیاء اللہ کے عقائد اُن کی اپنی عبارات سے ہم نے پیش کر دیئے۔ لہذا مخالفین کو صوفیاء پر طعنہ زنی کے بجائے اُن کے ایسے معتقدین کو نشانہ تنقید بنانا چاہیے، جو صوفیاء کے ان واضح ارشادات اور اعمال کو دیکھتے ہوئے بھی اُن کے خلاف عمل کرتے ہیں اور ذہن میں وہ عقائد پختہ کیے ہوئے ہوتے ہیں، جن کا اولیاء اللہ کی تعلیمات سے دُور کا واسطہ بھی نہیں ہوتا۔ دراصل ہمارے بعض واعظین اور کم علم خطیب ایسے عقائد اور ایسی باتیں عوام میں بیان کر دیتے ہیں، جن کی وجہ سے کم فہم زائرین کے ذہن الجھاؤ کا شکار ہو جاتے ہیں۔ اس کی تمام تر ذمہ داری

کرنے سے اُنہیں روکتے کیوں نہیں۔ حالانکہ ملفوظاتِ مہر یہ ص 51 پر ہے کہ حضرت گولڑویؒ نے فرمایا کہ مجلس میں بے سند اور غیر معتد کلام نہیں کرنا چاہیے۔ یہی وجہ ہے کہ اگر آج کسی ولی کے معتقد کے سامنے یہ کہہ دیا جائے کہ فلاں کام اللہ نے کر دیا تو وہ اتنے خوش نہیں ہوتے، مگر جب یہ کہہ جائے کہ میرا فلاں کام فلاں ولی نے کر دیا تو اُن کے چروں پر خوشی کی لہر دوڑ جاتی ہے اسی غلط نقطہ نظر کو اللہ نے قرآن مجید میں یوں بیان فرمایا:

وَإِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذَكَرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ آذَاهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ۔ (پارہ 24، رکوع 2، سورۃ الزمر، آیت 45)

ترجمہ: مُشرکین کے سامنے جب اللہ کا نام ذکر کیا جاتا ہے (کہ یہ کام اللہ نے کیا ہے) تو اُن کے دل پریشان اور متقبض ہو جاتے ہیں اور جب اللہ تعالیٰ کے غیر کا ذکر کیا جائے (کہ یہ کام اُس نے کیا ہے) تو وہ بہت خوش ہوتے ہیں۔

دُعا کے سلسلہ میں حضرت اعلیٰ گولڑویؒ کا عقیدہ

اگر زائرِ شاہ عبدالحق دہلویؒ کی بیان کردہ دو صورتوں کے علاوہ تیسری صورت میں دُعا مانگتا ہے، یعنی اِن الفاظ میں کہ ”اے صاحبِ قبر! تو میری فلاں مُراد یا حاجت کو پورا کر دے“ تو یہ مُشرکین کے عمل سے مشابہت رکھنے کے سبب ناجائز ہے۔ جیسا کہ حضرت پیر مرعلی شاہ قدس سرہؒ کی عبارت سے واضح کر دیا گیا۔ صاحبِ رُوح البیان کی تصریحات کے مطابق اُن کے دور کے اکثر جاہل صوفی اور ناقص العلم علماء صُورتاً تو مُوَحِّد ہیں، مگر حقیقتاً نہیں۔ جب صاحبِ رُوح البیان کے دور میں ایسے لوگ تھے تو کیا آج کل ایسے لوگ نہیں پائے جاتے، جن کے عقائد کی صورت حال یہ ہو جو اُوپر بیان کر دی گئی، لہذا اہل سنت و جماعت کا یہ عقیدہ ہے کہ زندہ آدمی سے دُعا کرانے کی صورت میں بھی مانگنا اللہ ہی سے مقصور ہوگا، نہ کہ زندہ پیر یا شیخ سے۔ کیونکہ وہ بھی تو اللہ ہی سے مانگتا ہے، کوئی پیر یا غوث و قطب یہ نہیں کہہ سکتا کہ

میں بھی مانگتا ہوں، وہ بے نیاز و غنی ہے، جس کی سُن لے۔ حضرت گولڑ دی کا دُعا کے سلسلے میں یہی عقیدہ اور یہی تصریح ہے۔

حقیقی مفہوم دُعا

ہم پھر مفہوم دُعا کی طرف آتے ہیں۔ جیسا کہ ہم نے سابقاً بیان کیا کہ انبیاء و صحباء سمیت ساری کائنات کو اللہ تعالیٰ کا سائل کہنے میں کوئی قباحت نہیں کیونکہ یسئلہ من فی السموات والارض میں مَنْ کا عموم جملہ موجودات کو شامِل ہے، جس سے کوئی فرد متصف بوصفِ اوجود خارج نہیں کہہ سکتا اور پھر تمام انبیاء کا معمول بھی یہی رہا۔ حتیٰ کہ خود سید الاولین والآخرین علیہ السلام کا اپنا معمول اور تعیم بھی یہی تھی۔ کم از کم میری نظر سے کوئی ایسی حدیث نہیں گزری، جس میں حضور علیہ السلام نے فرمایا ہو کہ تم اللہ کے علاوہ مجھ سے بھی مانگ لیا کرو۔ بلکہ آپ نے اللہ کو مُعطیٰ (دیئے والا) اور خود کو قاسم (تقسیم کرنے والا) فرمایا۔ کیا معترض کے نزدیک انبیاء و اولیاء اللہ سے نہیں مانگتے یا وہ نعوذ باللہ، اللہ سے مانگنے کو اپنے لئے عار سمجھتے ہیں۔ ہم نے بحوالہ احادیث آپ کا معمول اور اراقِ سابقہ میں بیان کر دیا کہ نہ صرف یہ کہ آپ خود ہمیشہ اللہ ہی سے مانگتے رہے، بلکہ عمر بھر اس کی تلقین اور اس کا حکم بھی فرماتے رہے۔ جب انبیاء و اولیاء کی طرف سے بھی یہی تعلیم دی گئی کہ ہم سب اللہ کے محتاج ہیں تو پھر ”کیوں مانگ رہا ہے، مانگنے والوں سے“ کہنے میں کون سی گستاخی سرزد ہو گئی۔

اعتراض دیگر کا جواب

اب معترض کے ایک اور سوال کے جواب کی طرف آتے ہیں۔ سائل کے نزدیک عبادت اور چیز ہے اور مانگنا اور چیز۔ یعنی اس کے نزدیک مانگنا عبادت نہیں۔ جب نہیں تو غیر اللہ سے مانگا جاسکتا ہے۔ اس سلسلے میں یہاں دو احادیث پیش کی جاتی ہیں جن میں دُعا یعنی مانگنے کو عبادت کہا گیا۔ فرمایا الدعاء مَنَعُ الْعِبَادَةِ مانگنا عبادت کا مغز ہے۔ اس حدیث میں

بھی اصل ہے اور پھر نماز میں بھی مانگا ہی جاتا ہے۔ ہر رکعت میں ایاک نعبد وایاک نستعین اور اهدنا الصراط المستقیم پڑھنے سے کیا مدد اور ہدایت مانگنا مُراد نہیں ہوتا؟ بلکہ نستعین سے قبل ایاک کا کلمہ مفیدِ حصر ہے (لَا تَقْدِیمَ مَا حَقُّهُ التَّأْخِیرُ یُعِیدُ الْحَصْرَ أَوْ الْاِخْتِصَاصَ) جس کے معنی ہوئے کہ ہم صرف تجھ ہی سے مدد مانگتے ہیں اور کسی سے نہیں، بلکہ سورہ فاتحہ کے دُعا ہونے کے سبب اس آیتِ محمّدہ کا ترجمہ فضیل بریویؒ دُعا یہ کرتے ہیں کہ ”ہم تجھی کو پوچھیں اور تجھی سے مدد چاہیں۔“ اس روزانہ کے اقرار کے بعد بھی انکار۔ ایسی مسمانی تو اکبر الہ آبادیؒ کے اس شعر کا مصداق بنتی ہے۔

زباں پہ آیتِ اِیَاکَ نستعین بھی رہی

بُتوں کے پاؤں پہ لیکن مری جبین بھی رہی

دوسری حدیث میں فرمایا الدعاء هو العبادہ یعنی دُعا ہی عبادت ہے۔ حدیث سابق میں دُعا کو عبادت کا مغز اور خلاصہ فرمایا اور اس حدیث میں دُعا کو سراپا عبادت فرمایا۔ جب حدیثِ ہذا کے مطابق دُعا عبادت ٹھہری تو غیور اللہ کی عبادت کیسے جائز ہو سکتی ہے۔ گویا اس حدیث کی رو سے اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی سے مانگنا اس لئے ناجائز قرار پاتا ہے کہ دُعا کو عبادت کا درجہ دیا گیا اور ظاہر ہے جو چیز بمنزلہ عبادت ہو وہ اللہ کے سوا کسی کے لئے روا نہیں ہو سکتی، کیونکہ مستحقِ عبادت صرف اور صرف اللہ کی ذات ہے۔ حدیثِ مؤخر الذکر کو ابنِ حبان نے اپنی صحیح میں اور ابنِ ماجہ، ترمذی اور ابوداؤد نے بھی روایت کیا۔ اب فرمائیے کہ ان روایات اور اس تفصیلی جائزے کی روشنی میں میری رباعی کا مصرعہ صحیح کیوں مانگ رہا ہے مانگنے والوں سے صحیح ٹھہرا کہ نہیں۔ معترض صاحب اگر اب بھی میری بات تسلیم نہیں کرتے تو پھر اُن پر لازم ہے کہ میری پیش کردہ حدیث اور دلائل کے مقابلے میں کوئی ایسی حدیث پیش کر دیں جس میں اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی بڑے سے بڑے انسان یا شخصیت سے مانگ لینے اور اُسے بہ وقت

بلکہ تمام مجموعہ ہائے احادیث میں ایسی ایک حدیث شریف بھی نہ پڑھی اور نہ کسی سے سنی، جس کا مفہوم یہ ہو کہ قریب و بعید سے زندگی میں اور اس کے بعد ہر حال میں ہر چیز فلاں بزرگ، فلاں نبی یا رسول سے مانگ لیا کرو، بلکہ اسے خاصہ خداوندی قرار دیا گیا۔

معترض کے دلائل کا اجمالی تجزیہ

جو احادیث عام طور پر پیش کی جاتی ہیں، ان میں سے اکثر کا تعلق وسیلہ کے مفہوم سے ہے۔ جو مخصوص حالات میں مخصوص افراد کے لئے خاص ہیں۔ بلکہ ملفوظاتِ مرہیہ میں 'یا' کو مدحیہ قرار دے کر اس خدشہ کا بھی تدارک کر دیا گیا کہ درود و سلام میں یا ندائیہ کے بجائے مدحیہ بھی ہو سکتا ہے۔ قارئین گرامی قدر! یہاں بات قرآن و سنت کے حوالے سے ہو رہی ہے۔ لہذا یہاں رُوئی و جائی یا کسی اور صوفی صاحب کا کوئی شعر سند میں تسیم نہیں کیا جائے گا۔ نیز مانگنے سے مراد بھی دنیا کی مادی اشیاء نہیں، جن کے متعلق ہم ایک دوسرے سے سوالات کرتے رہتے ہیں اور جس کا ذکر و اتقوا اللہ الذی تساءلون بہ والارحام کے الفاظ سے ہوا ہے۔ مانگنے سے میری مراد ہر وہ حاجت ہے، جو اللہ کے بغیر کوئی انسان روا (پوری) نہیں کر سکتا۔ اگر بذریعہ وسیلہ بھی ہو تو پھر بھی مانگا اللہ ہی سے جاتا ہے، نہ کہ اُس سے جسے وسیلہ بنایا جا رہا ہے۔ گویا بذریعہ وسیلہ بھی انسان اللہ ہی سے مانگتا ہے۔ روایات کے مطابق جس طرح اہل مدینہ نے حضرت عباسؓ کو بارش کے لئے وسیلہ بنا کر اللہ سے بارش مانگی تھی۔ اہل مدینہ اللہ کے بجائے اگر حضرت عباسؓ سے بارش برسانے کو کہتے تو بات اور ہو جاتی، مگر حضرت عباسؓ سمیت تمام اہل مدینہ کو معصوم تھا کہ بارش کے سلسلے میں اَلانتم اُنزلتموه من المزن ام نحن المنزلون کی نصِ آپکی ہے، جس کا ترجمہ میری ایک رباعی کے دو مصرعوں میں یوں ہے۔

برساتے ہو کیا سحاب سے تم پانی؟ یا ابر سے ہم ہیں مینہ دینے والے

ولو انهم اذ ظلموا انفسهم... (الغ میں بھی یہی صورت ہے۔ کہ اپنی جانوں پر

اللہ سے سوال کریں اور وہ خود بھی براہِ راست اللہ سے استجا کریں تو اللہ کو تَوَاب و رحیم پائیں گے۔ اِس آیت میں یہ نہیں ہے کہ آپ براہِ راست اُن کی مغفرت فرمادیں۔ گویا یہاں بھی اللہ کے رسول کو اللہ سے اُن کی مغفرت مانگنے کے لئے فرمایا گیا اور پھر مغفرت چاہنے والوں کو بھی براہِ راست اللہ ہی سے مغفرت طلبی کے لئے کہا گیا۔ اِن منصوص قرائن کی روشنی میں بھی پکارنا اور مانگنا اللہ تعالیٰ کی ذات ہی سے مخصوص ٹھہرایا گیا۔ اگر اللہ یہ فرما دیتا کہ جب ایسے لوگ آپ کے پاس آئیں اور آپ اُن کی مغفرت اپنی مرضی سے فرمادیں تو اللہ کو تَوَاب و رحیم پائیں گے تو پھر بات کچھ ہوتی، مگر ایسا نہیں ہوا۔ بلکہ فرمایا آپ بھی مجھ سے اُن کی مغفرت کا سوال کریں اور وہ خود بھی سوال کریں، تو مجھے تَوَاب و رحیم پائیں گے۔ کسی نبی اور رسول نے یہ نہیں فرمایا کہ نعوذ باللہ ہمارے لئے اللہ تعالیٰ سے سوال کرنا یا اُسے پکارنا باعثِ ننگ و عار ہے۔ چنانچہ مشکوٰۃ شریف میں ہے کہ جب حضرت عمرؓ نے حضور علیہ السلام سے عمرہ پر جانے کی اجازت چاہی تو آپؐ نے فرمایا کہ اے میرے بھائی! مجھے اپنی دُعاؤں میں شریک کرنا اور بھول نہ جانا۔ اِس سے بڑھ کر میرے موقف کے سنے اور کیا ثبوت ہوگا، لہذا ساری کائنات کو اللہ کے در کا سوالی سمجھنے اور کہنے میں کون سی گستاخی ہوگئی۔ عہدِ رسالت اور بعد کے دو صد سال میں کسی صحابی، تابعی، اہل بیت، محدث، فقیہ اور کسی صوفی نے اِسے گستاخی قرار نہیں دیا۔ بعد والوں میں سے اگر کوئی اِسے گستاخی قرار دے تو یہ اُس کی اپنی ذہنی اختراع ہوگی۔ کیا ایسے لوگ اِنَّ اللہَ فَقِیْرٌ وَنَحْنُ اَغْنِیَاءُ کا قول کرنے والوں کو پسند کرتے ہیں اور کیا اُن کے ہم خیال ہیں؟

نَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ ذٰلِكَ۔
مُعْطٰی حَقِیْقِی

متذکرہ بالا دلائل سے ثابت ہوا کہ حقیقی مُعْطٰی صرف اور صرف اللہ تعالیٰ ہے اور سارا عالم انسانیت بشمول انبیاء و اولیاء اُس کے محتاج اور مائل ہیں۔ جیسا کہ میں نے رنگِ نظام

الفاظ کہ دینا حرام نہیں، لیکن حقیقتاً اور مستقلاً کسی انسان کو ان الفاظ کا مستحق سمجھ کر اُس کے لئے بولنا یقیناً شرک ہے اور شرک حرام قطعاً ہے۔ ان الفاظ کے استعمال کو مجازاً اس لئے جائز کہ کہ ارواح مرتی نہیں۔ جو لوگ عالم برزخ میں چلے جاتے ہیں وہ اپنے پسماندگان اور مخلص متعلقین کے حق میں دُعا کرنے سے غافل نہیں ہو جاتے، بلکہ وہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اُن کی مُشکلات حل کرانے اور اُن کی حاجاتِ جائزہ کی تکمیل کے لئے پہنچ رہے ہیں۔ اسی کو مجازاً دُستگیری، مُشکل کشائی اور غریب نوازی سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اس سلسلے میں ہم بحوالہ شیخ عبدالحق دہلوی بحث کر چکے ہیں کہ قبورِ صالحین پر دُعا کرنے کے کیا طریقے جائز ہیں۔ چنانچہ دورِ حاضر کے مشہور محقق سنی عالم دین مولانا غلام رسول سعیدی اپنی کتاب تبیان القرآن میں اس مسئلہ کے جملہ پہلوؤں پر سیر حاصل گفتگو کرنے کے بعد نتیجہ اخذ کرتے ہوئے رقم طراز ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس تعلیم اور تلقین کے پیش نظر مسلمانوں کو چاہیے کہ وہ اللہ تعالیٰ سے سوا کریں اور اُسی سے مدد چاہیں اور دُعا میں مستحسن طریقہ یہ ہے کہ رسول اللہ کے وسید سے دُعا مانگیں، زیادہ محفوظ اور زیادہ سلامتی اس میں ہے کہ وہ دُعا مانگی جائیں جو قرآن مجید اور احادیث میں مذکور ہیں، تاکہ دُعاؤں میں بھی اللہ تعالیٰ کی رحمت اور رسول اللہ کی سُنّت سایہ فگن رہے اگر خاص حاجت میں دُعا مانگی ہو تو رسول اللہ کے وسیلہ سے دُعا مانگی چاہیے۔ (تبیان القرآن، جلد اول، تفسیر سورہ فاتحہ)

ہمارے فاضل معاصر علامہ محمد عبدالحکیم صاحب شرف قادری (میرے موقف مشہور نکتاحِ سیدہ کی تائید میں لکھی گئی کتاب سیف العطاء مؤلفہ اُستاد العلماء علامہ عطاء محمد بندیا لوی پر جن کی تقریظ بھی موجود ہے) لکھتے ہیں:

البتہ یہ ظاہر ہے کہ جب حقیقی حاجت روا، مُشکل کش اور کارساز اللہ تعالیٰ کی ذات ہے تو احسن اور اولیٰ یہی ہے کہ اُسی سے مانگا جائے اور اُسی سے درخواست کی جائے اور انبیاء و اولیاء

بارگاہِ انبیاء و اولیاء سے درخواست کی جائے کہ آپ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دُعا کریں کہ ہماری مُشکلیں آسمان فرما دے اور جہنم بر لائے، اِس طرح کسی کو غلط فہمی بھی پیدا نہیں ہوگی اور اختلافات کی ختیج بھی زیادہ وسیع نہیں ہوگی۔

(ندائے یا رسول اللہ، ص 12، مطبوعہ مرکزی مجلسِ رضا، لاہور 1405ھ)

مَحْمُودِ بَال عبارت سے یہ بات روزِ روشن کی طرح عیاں ہوگئی کہ اللہ تعالیٰ کے سوا بہ اندازِ سفارش کسی سے بھی مدد مانگنا مجازاً جائز ہے نہ کہ حقیقتاً۔ جب حقیقت موجود نہ ہو یا مجبور و متعذر ہو جائے تب تو مجاز کی طرف رجوع کیا جائے لیکن اگر حقیقت ایسی ہو جو حقیقۃ الحقائق ہو ہمہ وقت اور ہر حالِ شانِ اقرب من حبل الورد کی مالک ہو، ہر شے کی ملکیتِ مستقلہ، دائمیہ، حقیقیہ اور ابدیہ رکھتی ہو جس کی صفات میں فنا اور تعطل نام کو بھی نہ ہو لَا تَأْخُذُہٗ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ جس کی ہمہ گیر خبر داری کی خبر دے رہی ہو اُس کے ہوتے بھلا مجاز کی طرف رجوع کو کب کوئی سیمِ العقلِ والفطرت تسلیم کر سکتا ہے؟ بقولِ شاعر

تُو جے بھول گیا یاد کرے کون اُس کو

تُو جے یاد ہو، وہ اور کسے یاد کرے

خلاصہ یہ ہے کہ ندائے غیثِ اللہ اعتقادِ مذکور کے ساتھ ہر چند کہ جائز ہے، لیکن افضل، اولیٰ اور احسن یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے سوال کیا جائے اور اُسی سے استمداد اور استعانت کی جائے جیسا کہ حدیثِ مذکور کا تقاضا ہے۔ (تفسیر تبیان القرآن، ج اول، ص 217)

خلاصہ کلام میں جس اعتقادِ مذکور کی بات کی گئی وہ نہ تو عوام کے ذہن میں ہوتا ہے اور نہ خطباء و واعظین اور مشائخِ ہتے ہیں، بلکہ عوام کی اکثریت اپنی جمالت و خوش اعتقادی کے سبب بزرگانِ دین کو سب کچھ سمجھتے ہوئے اُن سے مدد مانگتے ہیں اور یوں شرک کی دوزخ میں گر جاتے ہیں۔ لہذا احتیاطِ اسی میں ہے کہ خطرناک مقام کی طرف جانے والا ہر راستہ بند کر دیا جائے۔

بہر حال بزرگانِ دین کے مزارات پر جا کر بہتر طریقہ اُن کے وسیلے سے مانگنے کا ہے۔ جہاں صاحبِ مزار سے کوئی روحانی فیض زائر کو ملتا ہے، وہاں بعض اوقات صاحبِ مقام زائر سے صاحبِ قبر کی روح بھی روحانی فیض حاصل کرتی ہے، جیسا کہ فتاویٰ عزیزیہ میں ہے۔ ایک مرتبہ ہم پھر معترض کے جواب کی طرف آتے ہیں۔ اعتراض یہ تھا کہ رنگِ نظام کے ص 456 اور ص 446، 447 پر جن آیات کے ضمن میں رباعیات لکھی گئیں، وہ آیات دربارہٴ اصنام و مُشرکین نازل ہوئیں، اُن کا اطلاق اہل اسلام پر کرنا درست نہیں، کیونکہ اس میں پھر انبیاء و اولیاء بھی آتے ہیں اور یہ صریح گستاخی اور بقولِ حضرت گولڑویؒ تحریفِ قرآنی ہے۔ اب ذرا حوصلے اور غور سے اس کا جواب ملاحظہ ہو..... رع

اب جگر تھام کے بیٹھو مری باری آئی

میں نے اپنی رباعی میں قبورِ صالحین یا انبیاء و اولیاء کو نہ صراحتاً اور نہ کنایتاً مخاطب کیا اور نام لے کر یہ نہیں کہا کہ اہل قبور یا صالحین سے مت مانگو، بلکہ عمومی انداز میں کہا کہ .. رع
کیوں مانگ رہا ہے مانگنے والوں سے

معترض کو میرا یہ مصرعہ تیر کی طرح لگ گیا۔

کس بات پہ تم تڑپ اٹھے ہو

کانا تو نہیں چھو گئے ہم

اب ذرا اُن کی عبارت ملاحظہ ہو، جن کی غلامی کا دم بھرا جاتا ہے۔ معترض پر لازم ہے کہ وہ حضرت گولڑویؒ کی اس عبارت پر بھی کوئی توجیہ یا تاویل پیش کیے بغیر اپنی رائے کا اظہار بے باکانہ انداز میں کرے۔ علمی دیانت کا تقاضا تو یہی ہے۔ اور اِتی سابقہ میں ہم اعداءِ کلمۃ اللہ کے حوالے سے حضرت گولڑویؒ کی فارسی عبارت سے ترجمہ نقل کر کے اس پر تفصیلی تبصرہ کر آئے ہیں۔ یہاں پھر ضرورت کے مطابق ایک جملے پر تبصرہ پیش کیا جاتا ہے۔ عبارت یہ ہے

کردہ باشد۔ یاد رہے کہ اس عبارت کے ابتدائی حصہ میں قبورِ صالحین کے الفاظ موجود ہیں۔ گویا آپؐ نے یہ سارا تبصرہ قبورِ صالحین جس میں تمام متبرک ہستیاں آتی ہیں، پر فرمایا ہے۔ عبارتِ محولہ کا مفہوم یہ ہے کہ اگر کوئی شخص قبورِ صالحین کے سامنے سجدہ یا ان کے گرد طواف کرتا ہے یا اہلِ قبر کو یہ الفاظ پکار کر کہتا ہے کہ تُو میرا فلاں کام کر دے یا میری فلاں حاجت پوری کر تو اس کا یہ عمل البتہ یعنی بالقرور (یقیناً) بُت پرستوں کے مشابہ ہوگا۔ آپؐ نے دیکھا کہ حضرت صاحبؒ نے قبورِ صالحین کا ذکر فرما کر یہ جملہ تحریر کیا تو کیا اب معترض صاحب جو الفاظ یا جو نظریات میرے لئے رکھتے اور لکھتے ہیں، وہ حضرت پیر صاحبؒ کے لئے بھی لکھنے یا بولنے کی جسارت کریں گے؟ کیوں کہ بات جو میں نے کہی ہے، حضرت پیر صاحبؒ نے بھی وہی کہی ہے۔ پھر اس کی کیا وجہ ہے کہ بقولِ سید اکبر الہ آبادیؒ :-

وہ کرتے ہیں سب چُھپ کر تدبیر اسے کہتے ہیں

ہم دھر لئے جاتے ہیں تقدیر اسے کہتے ہیں

یہ تو انگور کھتے والی بات ہوئی نا۔ حضرت صاحبؒ نے اپنے اس جملے میں کیا زائر کو بُت پرست اور صاحبِ قبر کو بُت سے تشبیہ نہیں دی؟ عبدۃ الاوثان کے جملے میں دو لفظ ہیں ایک عبدۃ جس کا واحد عابد اور معنی پجاریوں کے ہیں اور دوسرا لفظ اوثان جس کا واحد وثن اور معنی بتوں کے ہیں۔

اب جملہ کے الفاظ کے حساب سے عبدۃ کا اطلاق زائر یا عا کُنندہ پر ہوگا اور اوثان کا اطلاق اربابِ قبور پر ہوگا، کیونکہ اگر ایک طرف زائر کے لئے پجاری کی مشابہت ثابت کی جا رہی ہے تو دوسری طرف اہلِ قبور کی اوثان سے بھی مشابہت ثابت کی جا رہی ہے اور دونوں سے روکا بھی جا رہا ہے۔ اب معترض صاحب حضرت گوٹرویؒ کے اس عمل کو ادب کے کھاتے میں رکھیں گے یا بے ادبی کے زمرے میں داخل کریں گے، کیونکہ قبور میں قبورِ انبیاء بھی شامل ہیں۔ اگر حضرت گوٹرویؒ کی محولہ بالا تحریر میں اس سارے جزیئہ کے باوجود تعبیر بے ادبی

نہیں تو بعینہ اس فقیر کی رباعی اور آیت کریمہ کے مفہوم بیان کرنے میں کسی قسم کی بے ادبی اور گستاخی کا عنصر شامل نہیں ہاں . . . یوں مدعی حسد سے نہ دے داد تو نہ دے

کوئی کم علم معترض محض حسد اور کینہ کی بنا پر یہ اعتراض حضرت پیر صاحب پر بھی کر سکتا ہے، مگر حقیقت یہ ہے کہ حضرت پیر صاحب نے یہ جملہ لکھ کر نہ مسلمان زائرین کو پجاری کہا اور نہ اہل قبور کو اصرام قرار دیا، بلکہ اس جملہ سے آپ کی مراد صرف یہ تھی کہ اگر کوئی زائر ان الفاظ میں کسی صاحبِ قبر کو پکارے گا تو معترض کہہ سکتا ہے کہ یہ طریقہ خطاب پجاریوں کا ہے اور چوں کہ قبر میں مدفون شخصیت بظاہر میت کے حکم میں ہے اور بے رُوح ہونے میں اس کی بیٹوں کے ساتھ مماثلت بھی پائی جاتی ہے، لہذا تمہارا اس انداز سے اہل قبور کو مخاطب کرنا ایسا ہی ہے، جیسا ایک پجاری کسی بت کے سامنے اپنی التجائیں پیش کرتا ہے، نہ بت اُس کو جواب دے سکتے ہیں اور نہ اہل قبور۔ لہذا جس صورت میں زائر کی پجاریوں اور اہل قبور کی بیٹوں سے مشابہت و مماثلت پیدا ہو جانے کا امکان ہو تو اس صورت سے بھی ایک موحد کو اجتناب کرنا ضروری ہے، کیونکہ اہم شرک تو گنج جہاں اہم شرک ہو وہاں بھی احتیاط لازم ہے بقول اُستادِ نوح نادری۔

عشق اُن کا باعثِ تفریقِ خاطر ہی سہی نام جو کچھ بھی ہو لیکن زہرِ آخرِ زہر ہے
کیونکہ اس میں زائر کے علاوہ صاحبِ قبر کی بحیثیتِ مسلمان توہین اور شرک کا اشتباہ ہوتا ہے، لہذا حضرت گولڑویؒ کے نزدیک کسی صاحبِ قبر سے براہِ راست مدد مانگنا کہ اے صاحبِ قبر! تو میرا فلاں کام کر دے، پجاریوں کے مشابہ ہونے کی وجہ سے جائز نہیں۔

جیسا کہ مذکور ہوا مجازاً کسی کی طرف دنگیری و مُشکل کُشائی کی نسبت کر دینا موجبِ کُفر نہیں، جس طرح کہ آج کل فتوے لگا دیئے جاتے ہیں۔ تاہم مُبند درجہ اور مقام کے صوفیاء اُسے بھی شرک میں شمار کرتے ہیں۔ ان امور کی تفصیل کے لئے کشفِ الحجب، غنیۃ الطالبین،

کے باوجود بہتر یہی ہے کہ سنتِ انبیاء و اولیاء پر چلتے ہوئے خلقِ خدا کو صرف اپنے خالق و مالک ہی سے مانگنے کی ترغیب دی جائے، کیوں کہ پھر عوام الناس کے عقائد بوجہ کم علمی کے خراب اور مُشرکانہ ہو جاتے ہیں۔ جہاں اس قسم کا اندیشہ ہو، وہاں لوگوں کو اصل کی طرف متوجہ کرنا ضروری ہے۔ اسی اندیشہ کے پیشِ نظر حضرت گولڑویؒ نے عوام کو مزاراتِ اولیاء کے بوسہ لینے سے بھی منع فرمایا ہے کہ رفتہ رفتہ یہ اظہارِ عقیدت سجدوں تک نہ جا پہنچے۔ چونکہ خانقاہی ماحول سے متعلق اکثریتِ علومِ اسلامیہ سے نااہل ہوتی ہے، اس لئے حضرت صاحب نے اس کا سدِ باب بھی کیا۔ حضرت بابو جیؒ نے بھی اسی احتیاط کو ہمیشہ مدِ نظر رکھا۔ آج کے دور میں مزارات پر جو بدعات ہوتی ہیں، اُن کے ذمہ دار متولیانِ درگاہ اور علماء و خطباء ہیں۔ ایسے خوفناک اور ایمان سوز منظرِ عقیدت میں حد سے گزرنے والے خطیبوں کے مواعظ کا نتیجہ ہوتے ہیں۔ اگر کسی کو سجدہ کرنے سے روکا جائے تو فوراً وہاں کا فتویٰ داغ دیا جاتا ہے اور کہا جاتا ہے کہ شاید تم دین کے دوچار لفظ پڑھ کر، ہضم نہیں کر سکو کہ ایسے اُلٹے سیدھے اعتراضات کر رہے ہو۔

تقبیلِ مزارات کے سلسلہ میں حضرت اعلیٰ گولڑویؒ کا مسلک

عام طور پر یہ سمجھا اور کہا جاتا ہے کہ بزرگانِ دین کے مزارات پر حاضری کے وقت بوسہ نہ دینا، منکرین کا عمل ہونے کے ساتھ سوئے ادب اور گستاخی ہے، حالانکہ خود صوفیاء کی تحریرات میں اس سے منع آئی ہے۔ چنانچہ حضرت پیر مرعی شاہ گولڑویؒ اس سلسلے میں فرماتے ہیں ”پس اقرب صواب آں می نماید کہ کسے از ثقات و مقتدایاں تقبیلِ مزارات ہم ننماید، تا کہ عوام کا لانعام در ورطہ ضلال نیفتند، چہ بہ سببِ جہلِ فرق میانِ سجود و تقبیل کردن نمی توانند۔“ پس (تحقیقِ بالا کے پیشِ نظر) بہتر یہی ہے کہ اربابِ عم اور قوم کے رہنماؤں میں سے کوئی شخص مزارات کا بوسہ نہ لے تاکہ (دیکھا دیکھی) بے علم اور بے دانش لوگ گمراہی کے بھنور میں نہ پڑ جائیں، کیونکہ وہ جہالت کی وجہ سے بوسہ اور سجدہ میں تمیز نہیں کر سکتے۔

اس وضاحت کے باوجود بھی حضرت گولڑویؒ کی محولہ تحقیق اور مسلک پر بست کم لوگ عمل کرتے ہیں، کیا یہ عمل کرنا حضرت گولڑویؒ کے مسک کی کھلی خلاف ورزی قرار نہیں پاتا؟ جو لوگ حضرت گولڑویؒ کے مسک کا خود کو ٹھیکیدار سمجھتے ہیں، وہ کسی دوسرے کو ان کے مسک کا تارک کہنے سے پہلے اپنے گریبانوں میں بھی ذرا جھانک لیا کریں۔

اگر ہم نے حضرت گولڑویؒ کے دیگر مساک و مشرب کا ذکر کر دیا تو پھر نام نہاد مجتہانِ مریؒ کو شرمندگی کا سامنا کرنا پڑے گا جیسا کہ باقاعدہ و روزانہ سماع بالمرامیر اور شوقیہ تصویر کشی کے مسئلہ میں حضرت صاحب کا مسلک واضح ہے۔

آداب و زیارتِ قبور کے سلسلہ میں شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ کی ہدایت

اب ہم یہاں حضرت گولڑویؒ سے بھی بڑا اور معتبر ایک اور حوالہ پیش کرتے ہیں۔ شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ جن کی عجمی عظمتوں کو سب تسلیم کرتے ہیں اور خود حضرت گولڑویؒ نے نہ صرف ان کی تعریف فرمائی بلکہ ان کی عبارات اور تحقیق کو حوالے کے طور پر اپنی تصانیف میں بھی نقل کیا۔ علاوہ ازیں ہمارے اکثر اہل سنت ان کے لئے شیخ علی الاطلاق یا محقق علی الاطلاق کے الفاظ لکھتے اور بولتے ہیں۔ ان تمام باتوں کو ذہن میں رکھتے ہوئے آدابِ زیارت کے سلسلے میں انہی شیخ علی الاطلاق کی تحقیق مع ترجمہ مدحظہ ہو۔ لکھتے ہیں ”واذ جملہ آدابِ زیارت است کہ رُوئے بجانبِ قبر و پشت بجانبِ قبلہ مقابلی رُوئے میت بایستد و سلام دہد و مسح کند قبر را بدست و بوسہ نہد آنرا و منحنی نشود و رُوئے بخاک نہماد کہ ایں عادتِ نصاریٰ است و قرأتِ نزدِ قبر مکروہ است نزدِ ابی حنیفہ و نزدِ محمد مکروہ نیست و صدر الشہید کہ یکے از مشایخ حنفیہ است بقولِ محمد اخذ کرد و فتاویٰ ہم برین است و شیخ امام محمد بن الفضل گفتہ کہ مکروہ قرأتِ قرآن بہ جہر است و اتانحافت لا باس بہ است اگرچہ ختم کند۔

(مدحظہ ہو، اشعۃ التمعنات فارسی، از شیخ عبدالحق دہلویؒ، جداول، باب زیارۃ القبور، ص 763،

ترجمہ: زیارت کے آداب سے یہ ہے کہ زائرِ قبر کی طرف منہ اور قبلے کی طرف پیٹھ کر کے میت کے منہ کے برابر کھڑا ہو جائے، اُسے سلام کہے، ہاتھ سے قبر کو نہ چھوئے اور نہ اُسے بوسہ دے اور نہ قبر کے سامنے بٹھکے اور قبر کے سامنے مٹی پر اپنا منہ نہ رکھے، کیونکہ یہ سب کچھ نصرائیوں کا طریقہ ہے اور قبر کے پاس قرآن مجید کی تلاوت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مکروہ ہے، مگر امام محمدؒ کے نزدیک مکروہ نہیں ہے۔ حنفی مشائخ میں سے صدر الشریعہ نے امام محمدؒ کے قول کو لیتے ہوئے اسی پر فتویٰ دیا ہے اور شیخ امام محمدؒ بن الفضل نے کہا ہے کہ قبر کے نزدیک اونچی آوازیں قرآن خوانی مکروہ ہے، لیکن اگر دھیمی آواز میں ہو تو سارا قرآن مجید پڑھ لینے میں بھی کوئی حرج نہیں۔

آدابِ زیارتِ قبور کے سلسلے میں پہلے ہم نے حضرت پیر مہر علی شاہ گولڑویؒ کے الفاظ مع ترجمہ نقل کیے اور پھر اُن سے بڑی شخصیت حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ کے الفاظ مع ترجمہ نقل کیے ہیں۔ اس سے بڑھ کر معترضین کو کیا ثبوت چاہیے، کیا حضرت گولڑویؒ اور حضرت دہلویؒ کی شخصیات سند کا درجہ نہیں رکھتیں؟ اگر رکھتی ہیں تو اُن کی اس تحقیق پر عمل کیوں نہیں کیا جاتا، یہ عمل کرنے والے پر اعتراض کیوں کیا جاتا ہے اور اگر یہ شخصیات سند کا درجہ نہیں رکھتیں تو اپنے کسی اور موقف کی تائید میں ان کو بطور سند کیوں پیش کیا جاتا ہے۔ کیا بعض مسائل میں یہی لوگ سند ہیں اور بعض میں نہیں؟ ع شرعاً تم کو مگر نہیں آتی یا پھر

بیٹھا بیٹھا ہپ ہپ اور کڑوا کڑوا ٹھوٹھو

اُن متولیانِ درگاہ اور خطباء پر افسوس ہے، جو اپنے اسلاف کی ہر سطر اور ہر قول کو قرآن و سنت کا نچوڑ تصور کرتے ہیں اور لوگوں کو بھی یہی بتلاتے ہیں، مگر جب اُن کی اپنی مرضی کے خلاف کوئی بڑی سے بڑی سند بھی سامنے رکھ دی جائے تو محض ضد اور ہٹ دھرمی کے سبب اپنے اسلاف کے طریقِ عمل اور اُن کی حقیقت کو ردی کی ٹوکرجی میں پھینک دیا

کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہمیں اس منافقانہ، شاطرانہ اور موقع شناس عقیدت مندی سے بچائے۔ آمین

آداب زیارت سے متعلق مذکورہ بالا تصریحات کے بعد عوام سے عمل کرنے کی کیا اُمید کی جاسکتی ہے، جب کہ خود خواص بھی ان تصریحات کے خلاف عمل پیرا ہوتے ہیں۔ مثلاً صاحبِ درگاہ کی اپنی اولاد ہی جب اپنے اسلاف کی ایسی تعیمات کے خلاف عمل کرتی ہے تو لا محالہ کم عمر اور اندھی عقیدت کے نشے میں دھت مُریدین کیسے رُک سکتے ہیں۔ کیونکہ وہ شیخ کی اولاد کو وہی عمل کرتے ہوئے دیکھ رہے ہوتے ہیں۔ پھر کتمانِ حق کرنے والے درباری خطیب جب صاحبِ مزار کی عبارات اور اقوال کی مختلف تاویلات پیش کرتے ہوئے ایک ممنوع چیز میں جوازِ عمل کا دروازہ کھول دیتے ہیں، تو مشائخِ سلف کی اس ساری محنت پر پانی پھر جاتا ہے۔ نتیجتاً عوام وہی کام کرنے لگ جاتے ہیں، جن سے مشائخ نے سختی سے روکا ہوتا ہے۔ اس کے باوجود مشائخ کی اولاد اور اُن کے ایسے خوشامدی خطیب اور مدعیانِ عم خود کو اُس شیخ کے مسلک کا محافظ سمجھتے ہوئے لوگوں کو اس کا یقین دلاتے رہتے ہیں کہ فلاں صاحب تو اپنے آباء و اجداد کے مسلک کو چھوڑ گئے، اب ہم ہی اُن کے مسلک کی آبرورکتھے ہوئے ہیں۔ آپ نے دیکھا کہ حضرت گولڑویؒ نے مقتدیانِ قوم اور خواص کو بالخصوص مزارات کے بوسہ سے منع فرمایا، جب خواص کو بھی ایسا کرنے سے روک دیا گیا، عوام تو بدرجہ اولیٰ اس منع کی زد میں آگئے۔ کیونکہ خواص کا عمل عوام کے لئے نمونہ اور حجت ہوتا ہے اسی لئے خواص کو بطورِ خاص منع کیا گیا، حالانکہ وہ تو بوسہ اور سجدہ کا فرق بخوبی سمجھتے ہیں اور عوام جو یہ فرق بھی نہیں سمجھتے اُن کے لئے تو منع مزید سخت اور بدرجہ اتم ہوگی۔ مقتدیانِ قوم سے اگر درگاہ کے سجادہ نشین اور شیخ کی اولاد مُراد نہیں تو پھر وہ کون لوگ ہیں۔ کیا باہر سے آنے والے عام زائرین مُراد ہوں گے کہ وہ بوسہ نہ دس۔ یہ عجیب منطق ٹھہری۔ کیا یہاں اولِ خویش پھر درویش کا مقولہ

تقبیلِ قبور اور حضرت بابو جیؒ کا معمول

میں نے خود اپنے جدِ امجد حضرت بابو جیؒ کو بار بار دیکھا کہ وہ اپنے والدِ جد کے مزار کو بوسہ نہیں دیتے تھے۔ یعنی کبھی دے دیتے اور کبھی نہ دیتے۔ میں نے ایک مرتبہ خود اُن سے جب یہی سوال کیا تو فرمایا کہ بوسہ دینا ضروری نہیں، عوام جب یہ عمل مسلسل دیکھتے ہیں تو پھر وہ بوسہ سے سجدہ کی طرف ترقی کرنے لگ جاتے ہیں۔ لہذا میرے دادا علیہ الرحمہ اس سلسلے میں بہت احتیاط فرمایا کرتے تھے۔ یہ وہ دور تھا جب میں نے حضرت گولڑویؒ کی کتابوں کا زیادہ مطالعہ نہیں کیا تھا اور بوسہ زنی کے بارے آپ کی تحقیق کا اتنا علم بھی نہ رکھتا تھا۔ بہر حال اہل مزار کا ایک حد تک ضرور ادب کرنا چاہیئے، کیونکہ وہ بہر حال ہم سے کہیں بہتر اور پھر مقبولِ بارگاہِ ایزدی تھے۔ مگر اُنہی حدود تک آداب بجالانا چاہئیں، جن کا ذکر شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ نے فرمایا اور ہم نے ابھی اُن کا ذکر بھی کیا۔ کیا کوئی شخص محدث دہلویؒ پر یہ فتویٰ لگانے کی جسارت کر سکتا ہے کہ اُنہوں نے یہ سب کچھ لکھ کر لوگوں کو گمراہ کرنے کی کوشش کی ہے، یا وہ خود بد عقیدہ انسان تھے، یا اُن کی اور حضرت گولڑویؒ کی ایسی تحریرات مسلمانوں کو گستاخی اور بے ادبی کا درس دیتی ہیں۔ اگر ایسا ہے تو پھر ایسی تمام تحریرات کو اُن کی تصانیف سے خارج کر دینا چاہیئے، اور ان حضرات کو اپنی تقریر و تحریر میں بطورِ سند پیش نہیں کرنا چاہیئے۔ پس اگر یہ گستاخی ہے تو قبلہ پھر صرف ہم ہی گستاخ اور بد عقیدہ نہیں بلکہ ع

اس میں کچھ پردہ نشینوں کے بھی نام آتے ہیں

صوفیائے سلف کا باہمی ادبِ للیت پر مبنی تھا اور جب وہ اکابرِ صالحین کے مزارات پر حاضر ہوتے تو اپنی خدا اور وحالی طاقت سے عالمِ کشف میں اُن سے ہمکلام بھی ہوا کرتے تھے۔ اس ظاہری پوجا پاٹ کے وہ قائل نہیں تھے، کیونکہ وہ آدابِ زیارتِ قبور سے واقف تھے۔ مگر آج چونکہ نہ زائرین کو یہ مقام حاصل ہے اور نہ اولادِ شیخ کو کہ وہ عالمِ کشف میں

کاسب سے بڑا ذریعہ سمجھتے ہیں۔ اگر ایسا نہ کریں تو اُنہیں اس بات کا خوف ہوتا ہے کہ مُریدین اور عام زائرین اُنہیں اپنے بزرگوں کا بے ادب کہیں گے۔ لہذا اکثر ایسا ادب اِس لئے ہوتا ہے تاکہ مُریدین کو یہ دکھایا جائے کہ ہم اپنے بزرگوں کا کس قدر ادب کرتے، اور اُن سے کتنی عقیدت رکھتے ہیں۔ تو لا محالہ جب عام مُریدین یہ دیکھیں گے کہ شیخ کی اولاد اپنے بزرگوں کا کس قدر ادب کرتی ہے تو مُریدین شیخ کی اولاد کا اُسی قدر ادب و احترام کریں گے۔ ہاتھ چُومیں گے، تعظیم کھڑے ہو جائیں گے، نذر و نیاز دیں گے، وغیرہ وغیرہ۔ لہذا اکثر ایسے مقامات پر بزرگوں کے ادب و تعظیم کی آڑ میں پس ماندگانِ مشائخ دراصل مُریدین و زائرین سے محض اپنی پُوچا پُٹ اور تعظیم کرانے کے چکر میں مبتلا ہوتے ہیں اور اسی خود غرضی نے اُن کو بڑا موزّ ب، نیاز مند اور خاکسار بنایا ہوا ہوتا ہے۔ حالانکہ اُن کے اندر کبر و خود پرستی بھری ہوتی ہے اور محفل و مجلس میں اپنی آمد اور تشریف آوری کے وقت اُنہوں نے کچھ نمائندے اور خاص تیّجے مقرر کر رکھے ہوتے ہیں جو اُن کی آمد پر حاضرینِ مجلس کو ہاتھ کے اشارے اور زبان سے خبردار کرتے ہیں اور کہتے ہیں ”اُٹھو! حضرت صاحب تشریف لا رہے ہیں“ اور وہ حضرت صاحب بھی اپنی جلوہ گری اور تشریف آوری پر بھری محفل کو تعظیم اُٹھتہ دیکھ کر دل ہی دل میں خوش ہو رہے ہوتے ہیں کہ..... مع ہم میں کچھ ہے

اور ظاہری طور پر آنکھیں نیچے کیے عجز و انکسار کی تصویر بنے ہوئے محفل میں داخل ہوتے ہیں جیسے کہ وہ یہ سب کچھ ناپسند کرتے ہوں اور انہیں اس پر کوئی خوشی نہ ہوتی ہو جبکہ ۔۔۔

نہیں کہہ کر نگاہیں جھک گئی ہیں

ترے انکار میں اقرار بھی ہے

محفل میں اپنی تشریف آوری پر لوگوں کے ہجوم کو اٹھتا دیکھ کر خوش ہونے والے رسول اکرم نور مجسم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس فرمانِ عالی شان پر بھی ذرا توجہ دیں، آپؐ نے فرمایا: مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَتَمَثَّلَ لَهُ الرِّجَالُ قِيَامًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعِدَهُ مِنْ

النار (مشکوٰۃ شریف) ترجمہ: جو شخص اس بات پر خوش ہو کہ لوگ اُس کے آگے تعظیماً کھڑے ہوں وہ اپنا ٹھکانہ جہنم بنالے۔ دراصل ان صاحبزادگانِ مشائخ میں مُریدین و زائرین سے اپنی تعظیم کرانے کی خواہش پوشیدہ ہوتی ہے۔ بزرگوں کی ایسی تعظیم کا کیا فائدہ، جس میں اُن کی ذات کو صرف کیش (Cash) کرایا جائے۔ یہ تو مطلب کی پوجا ہوئی، ایسی ہی تعظیم اور پوجا کے لئے میں نے ایک رباعی کہی تھی، جو میرے مجموعہ رباعیات رنگِ نظام میں موجود ہے۔ اس کا عنوان ہے مطلب کی پوجا۔

ہے کفر و ضلالت یہ نیاری پوجا

بنی ہے فریب پر یہ ساری پوجا

ہم اپنے بڑوں کو اس لئے پوجتے ہیں

ہو تاکہ اُسی طرح ہماری پوجا

حضرت بابو جیؒ کے نام حضرت گولڑویؒ کے ایک نصیحت آموز خط کا اقتباس حضرت پیر مرعی شاہؒ جو خود ایک عظیم مدرس توحید تھے، یہاں آپ کے ایک خط کا اقتباس نذرِ قارئین کیا جاتا ہے، یہ خط آپ نے اپنے صاحبزادے حضرت بابو جیؒ کے نام تحریر فرمایا تھا۔ ذرا اندازِ تلقین اور پھر انتخابِ الفاظ کا پہلو ملاحظہ ہو۔

”ہر کام اور بہر حال میں اُسی لطیف قبل از لطیف کی طرف دھیان رکھو اور اُسی کے دستِ نگر رہو۔ درجِ اہمیت اُس کی بے عوض عنایت نے کیا کچھ کم کیا ہے، جو آئندہ نہ کرے گا۔ صرف ایک اسی نعمت کا شکریہ ادا نہیں ہو سکتا کہ باوجود اطلاع علی المعاصی عفو و رحم و ستاری سے معاملہ فرما رہا ہے۔ ایسے ستار درجیم سے بہر حال کامل اتید کا میابی کی ہو سکتی ہے۔ مگر لکھتا ہوں کہ بہر حال اُسی کے دروازہ پر گزرنا اور اُسی سے محفوظ ہونا اصل اراصول ہے حصولِ سعادتِ دارین کے لئے۔ خالص بندہ کو حصولِ مطلب سے چنداں حظ نہیں ہوتا، جس قدر کہ اُس کے آگے ہاتھ پھیلانے اور اظہارِ نیاز سے۔ اولِ لالچ ہے اور ثانی عبادت۔

عالم، فاضل، متصف بہ اوصافِ کاملہ ہمہ شدیم، مگر بندہٴ اوشدیم کہ در بندِ خوشیم، خواہ از عالمِ دُنیا یا از عالمِ عقبی۔“ (ملاحظہ ہو مہرِ منیر، باب 6، ص 326، مطبوعہ ماہور)

معارض متوجہ ہوں

کہ اُن کو غلامِ مرہ علی ہونے کا بڑا دعویٰ ہے۔ بحمد اللہ ہم بھی اُن کے نیاز مند ہیں، مگر اُنہی کی بتائی ہوئی راہِ اعتدال کو پسند کرتے ہیں۔ آپ نے دیکھا کہ اِس خط میں حضرت بوجیؒ کو اللہ ہی سے، نگئے اور اُسی کے سامنے ہاتھ پھیلانے کی تلقین فرمائی گئی اور یہ کہ مکرر لکھتا ہوں کہ ہر حال میں اُسی کے دروازے پر گڑ گڑانا۔ کیا معارض کے مطابق آپ نے یہ جملہ لکھ کر انبیاء و اولیاء کے دروازوں کی چٹک نہیں کر دی؟ اور آخری جملہ میں اللہ ہی کے سامنے ہاتھ پھیلانے یعنی دُعا کرنے کو اَوَّلًا لُج سے تعبیر کیا اور ثانیاً عبادت قرار دیا۔ یعنی حضرت گولڑویؒ کے نزدیک بھی دُعا عبادت ہے اور عبادت صرف اللہ کے لئے خاص ہے۔ گویا حضرت پیر صاحبؒ کے نزدیک بھی اللہ ہی سے مانگنا چاہیے۔ اگر کسی اور سے، نگا جائے گا تو یہ اِس لئے جائز نہ ہوگا کہ مانگنا یعنی دُعا عبادت ہے اور عبادت بالاتفاق اللہ تعالیٰ کے لئے خاص اور غیر اللہ کے لئے حرام اور موجبِ شرک ہے۔ لہذا شرکاً یہ کہنہ کہ مع

کیوں مانگ رہا ہے، نگئے والوں سے

عقیدہٴ توحید، سُنّتِ انبیاء اور تعیناتِ مہرِ یہ کے عین مطابق ٹھہرا۔

خلاصہٴ کلام یہ کہ اللہ تعالیٰ راہِ اعتدال کو پسند فرماتا ہے۔ قرآن و سُنّت کے مقرر کردہ اصولوں اور حدود میں رہتے ہوئے ایک مسلمان کو زندگی بسر کرنا چاہیئے، اتخذوا احبارہم و رهبانہم (الحج میں علمائے یہود اور نصاریٰ کے پادریوں کا ذکر فرما کر یہ بتانا چاہا کہ اِسے اُمتِ محمدیہ! تم ایسا نہ کرنا، احبار جمعِ حبر اور حبرِ یہود کے عالم کو کہنا جاتا ہے، اِسی طرح رهبان جمعِ راہب اور راہبِ پدری کو کہتے ہیں۔ چون کہ یہودیوں اور عیسائیوں نے اللہ کو پسِ پشت ڈال کر اپنے علماء اور اپنے پادریوں کو ترجیح دی تھی، لہذا اللہ نے اُن کے لئے

اربابا من دون اللہ کے الفاظ فرمائے۔ حضرت عدی بن حاتم نے رسالت مآب علیہ السلام سے دریافت کیا کہ یہود و نصاریٰ اپنے علماء اور پیروں کو اللہ کے مقابلے میں رب تو نہیں مانتے تھے اور اُن کی عبادت تو نہیں کرتے تھے۔ پھر اللہ نے اربابا من دون اللہ کے الفاظ کیوں فرمائے؟ آپ نے جواب فرمایا کہ اگر علماء اور پوری اللہ کی کسی حلال کردہ چیز کو حرام اور کسی حرام کردہ چیز کو حلال کہہ دیتے تھے تو کیا یہود و نصاریٰ اللہ کے حکم کو چھوڑ کر اپنے علماء اور پیروں کی بات کو تسلیم نہیں کیا کرتے تھے؟ حضرت عدی نے عرض کی جی ہاں ایسا ہی کرتے تھے۔ فرمایا اسی کو عبادت کہتے ہیں اور اللہ کے مقابلے میں رب بنالینے کے یہی معنی ہیں۔ اس روایت کو بحوالہ کتب حدیث صاحب روح المعانی نے نقل کیا اور اسی روایت کو حضرت قاضی ثناء اللہ پانی پتیؒ نے ان الذین تدعون من دون اللہ عباداً امثالکم کے نزول کے وقت حضرت عدی کے اسی سوال کے حوالے سے تفسیر مظہری میں بھی نقل کیا ہے۔ علاوہ ازیں حضرت پیر مرعی شہ بالکل اسی عقیدے کو اہل ایمان کے دلوں میں راسخ کرنے کے لئے اپنے ایک مفوظ میں فرماتے ہیں کہ ”جس طرح تحلیل ماحرم اللہ کفر ہے، اُسی طرح تحریم ماحلل اللہ بھی کفر ہے۔“ یعنی جس طرح اللہ کی کسی حرام کردہ چیز کو حلال کہنا یا سمجھنا کفر ہے، اُسی طرح اللہ کی کسی حلال کردہ چیز کو حرام کہنا اور سمجھنا بھی موجب کفر ہے۔

(ملاحظہ ہو ملفوظات مرعیہ، ص 64، ملفوظ نمبر 60، مطبوعہ گولڑہ شریف، سال طباعت 1997ء)

اس کے علاوہ اگر معترض کے عم میں اُمن یجیب المضطر اذا دعاه ویكشف السوء اللہ کے سوا کوئی اور ذات ہے تو اُس کی نشاندہی ضرور کرے تاکہ ذرا مزید لے، ہی کی خاطر کچھ دیر کے لئے اُسے بھی پکار لیا جائے اور اپنی تکالیف کا درماں کرا لیا جائے۔ میرے جد امجد حضرت پیر مرعی شہ قدس سرہ نے تو فرمایا تھا مع

بے شک آپ آپ ہے اسل سبھ جھوکاں بھالیں

معترض صاحب بتائیں کہ سبھ جھوکاں سے حضرت پیر صاحب کی مراد کون کون سے

دروازے، کون کون سے لوگ اور کون کون سے مظاہرِ قدرت ہیں۔ اور پھر فرمایا کہ ... رع
سچ آکھاتے رب دی شان آکھاں جس شان تھیں شانناں سب بنیاں
یہ بھی واضح کریں کہ اگر کسی انسان کی اپنی کوئی الگ ہستی اور شان ہے تو پھر
”جس شان تھیں شانناں سب بنیاں“ کا مطلب کیا ہے؟ میری دانست کے مطابق سب شہنوں
سے مُراد انبیاء اور خاصانِ حق کی شان ہے کہ اُن سب کی شانیں اللہ کی شان کی محتاج ہیں۔
ظاہر ہے کہ جو جس کا محتاج ہو وہ اُس ہی سے، نکتہ ہے کہ جس کا وہ محتاج ہے۔

ہم نے اپنے اس تفصیلی تجزیہ میں جو کچھ پیش کیا، اُس کا تعلق براہِ راست قرآن و سنت
سے ہے یا پھر صوفیائے کرام کی اُن تحریرات سے ہے، جو اُنہوں نے شرعی حیثیت کو واضح
کرنے کے لئے بہ صورتِ فتویٰ صادر فرمائیں۔ لہذا ہم اسی سطح کا جواب تسلیم کریں گے۔
صوفیاء کی شعر و شاعری کو اگر شرعی فتویٰ کا درجہ دیا جائے تو پھر صوفیاء کو چاہئے تھا کہ وہ مخالفین
کے سوالات و اشکالات کے جواب میں اپنے اشعار پیش کرتے، مگر اُن میں سے کسی نے ایسا نہیں
کیا۔ شعر و شاعری کا ذوق الگ چیز ہے اور سیفِ چشتیائی، تحقیق الحق اور اعلاء کلمۃ اللہ ایسی
فاضلانہ اور محققانہ تحریرات کا مقام ایک الگ چیز ہے۔ کیونکہ صوفیاء کے عالم وجد میں صادر
ہونے والے کلامِ موزوں یعنی شعر کا تعلق اُن کے اپنے وجدانیات تک محدود ہے، جس کے
اہلِ ایمان مکلف نہیں۔ مگر اس کے برعکس قرآن و سنت کی روشنی میں اُن کی وہ تحریرات جو
اُن تک ہی محدود نہیں، بلکہ تمام اہلِ ایمان کو اپنے عقائد اور اپنی اصلاح کی خاطر شریعت کی
طرف سے دعوتِ فکر دیتی ہیں۔ اُن کا مطالعہ ہر باشعور مسلمان کے لئے ضروری ہے کہ اُن
میں پیش کیے جانے والے دلائل پر پوری توجہ دے اور اگر وہاں کوئی دلیل اُسے کمزور معلوم
ہو یا اُس پر کسی قسم کا کوئی عقلی و نقلی اعتراض وارد ہوتا ہو تو نہایت ہی معقول انداز میں اس کا
رد پیش کرے، مگر زبانِ شائستہ، شستہ اور نہایت ہی مہذب ہو جیسا کہ حضرت پیر مرعلی شاہ
قدس سرہ نے اپنے اساتذہ کی صف کے اہلِ علم کے خیالات و اندازِ فکر کا باادب انداز میں رد

پیش کیا۔ تصدیق مزید کے لئے آپ کی تصنیف تحقیق الحق و راعاء کلمۃ اللہ کا مطالعہ کافی ہو گا۔ اس کے باوجود کوئی معقول انسان حضرت گولڑویؒ کو اپنے اس تہذیب یا مشائخ کا گستاخ نہیں کہہ سکتا، کیونکہ آپ نے جن بزرگ ہستیوں کی بعض عبارات کو منزلۃ الی اقدام سمجھتے ہوئے دلائل سے رد کیا۔ اس کے باوجود آپؒ ان کی عسی عظمت کے معترف بھی تھے۔ بہر حال اب بات کو سمیٹتے ہوئے قارئین کو، صل موضوع کی طرف متوجہ کرنا چاہتے ہوں۔

عبادۃ امثالکم کے تحت آخری بات

آیات کے مخاطب چاہے مُشرکین ہوں یا اصنام، یہ بات از روئے شریعت طے ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا بشمول انبیاء و اولیاء کوئی بھی مخلوق لائق عبادت نہیں۔ انسان اور بتوں کے درمیان حُرمتِ عبادت قدرِ مشترک ہے لہذا دونوں کی عبادت حرام ہے اور یہ کہ دُعا یعنی مانگنا عبادت ہے یہ نہیں، اس کی تشریح شاہ عبدالحق محدث دہلویؒ اور حضرت پیر مرعی شاہ صاحبؒ کی عبارات نے واضح کر دی۔ علاوہ ازیں قرآن و احادیث سے بھی اس کی توثیق کر دی گئی۔ نہ ماننے کا علاج تو انبیاء کے پاس بھی نہ تھا، اُنہیں بھی اِنْ عَلَیْكَ اِلَّا الْبَلَاغُ تک محدود رکھا گیا۔ بہر حال معترض کا یہ کہنا کہ میں نے اصنام اور مُشرکین کے بارے نازل شدہ آیت کو مسلمانوں پر چسپاں کیا، غلط ٹھہرا۔ کیونکہ اس کی مثال حضرت گولڑویؒ کی اپنی تحریر سے مع تجزیہ پیش کر دی گئی۔ اگر پھر بھی ضد ہے تو پھر اس کی زد میں، میں ہی نہیں، بلکہ حضرت پیر صاحبؒ بھی آتے ہیں۔ فرمائیے اب ارادے کیا ہیں؟ بقویٰ شرع۔

جل گیا اپنا نشین تو کوئی بات نہیں

دیکھنا یہ ہے کہ اب آگ کدھر لگتی ہے

عبادۃ امثالکم کے ضمن میں مفسرین کی آراء

معترض کی اطلاع کے لئے عرض ہے کہ تمام مفسرین نے آیۃ عبادۃ امثالکم کے تحت لکھا ہے۔ انہا مملوكة و مخلوقة یعنی مملوک اور مخلوق ہونے میں جو مماثلت اصنام

اور مُشرکین میں ہے وہی اصنام اور اولیاء میں ہے، اللہ جلّ جلالہ کے سامنے جب پیشی ہوگی تو مملوک و مخلوق کی حیثیت سے اصنام اور اولیاء برابر ہوں گے۔ جیسے وہ مخلوق و مملوک، ویسے یہ بھی مخلوق و مملوک۔ جیسا آیہ انما انا بشر مثلکم میں کُم ضمیر کا مرجع مُشرکین ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مُشرکین کے ساتھ مثلیت مخلوق خدا ہونے میں ہے، وہی مثلیت اصنام و اولیاء وغیرہم میں بھی ہے۔ لہذا قادرِ مطلق اور رزاقِ برحق کے سامنے جس طرح اصنام اور مُشرکین سائل ہیں، ویسے ہی انبیاء و اولیاء بھی اُسی کے سائل اور مخلوق و مملوک ہیں۔ یہ الگ بات ہے کہ جیسے مُشرکین اور سیدے لم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں یوحیٰ الّٰی حدِ فاصل ہے اسی طرح اصنام و اولیاء میں آیت اِنَّ الَّذِیْنَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِّنَّا الْحُسْنٰی اُولٰٓئِكَ مُبَعَدُوْنَ فَادّٰہ تِیْمِز دیتی ہے۔ گویا بقولِ راقم الحروف۔

اولیا تیرے محتاج اے ربِّ کل، تیرے بندے ہیں سب انبیاء و رُسُل

اِن کی عزت کا باعث ہے نسبت تری اِن کی پہچان تیرے سوا کون ہے

درست تھرا۔

بعض دفعہ کچھ حضرات جب خود ساختہ و اختراعی مذہب و موقف پر بزعیم خویش و رائل دینا شروع کرتے ہیں تو پھر انصاف و دیانت کا دن دیناڑے خون کرتے ہوئے ایسا انداز اختیار کرتے ہیں جو مضحکہ خیز بھی ہوتا ہے اور خوں ریز بھی۔ مثلاً اسی مسئلہ استعانت پر معترضین و مخالفین جب کتاب و سنت سے دلائل تلاش کرنا شروع کرتے ہیں تو چونکہ اُن کا موقف تاریک و غلبوت کی طرح کچا اور بے سروپا ہوتا ہے، اسی سبب انہیں اپنے موقف کی تائید میں کتاب و سنت سے، سوائے مایوسی کے کچھ نہیں ملتا۔ لیکن وہ یہ بات اچھی طرح جانتے ہوتے ہیں کہ باہوش و خبردار معاشرہ میں اُن کے خانہ زاد مذہب کی وقعت اُس وقت تک پیدا نہیں ہو سکتی جب تک قرآن و حدیث سے کچھ نہ کچھ اِس کی تائید میں پیش نہ کیا جائے۔ بس پھر کیا ہوتا ہے، وہ قرآن مجید میں سے ایسی آیات جن کا مورد کچھ، حکم کچھ اور مفہوم کچھ ہوتا ہے، لیکن یہ

بے چارے عسی یتیم ان میں کھینچا تانی کر کے انہیں اپنے حق میں صرف کرنا چاہتے ہیں تو بقولِ علامہ اقبال .. ع خود بدلتے نہیں قرآن کو بدل دیتے ہیں

کے مصداق آیاتِ قرآنیہ میں رد و بدل اور خود ساختہ تاویلات کرنے لگتے ہیں اور یحزفون الکلم عن مواضعہ کا پورا پورا مظاہرہ کرتے ہیں۔ اسی طرح ذخیرہ حدیث میں سے جو کُتب دُنیاۓ حدیث اور علم نقد و رجال میں معتبر تصور کی جاتی ہیں انہیں ہاتھ نہیں لگاتے، کیونکہ اُن میں ان مسکینوں کے لئے کچھ نہیں ہوتا، اسی لئے غیر معروف اور ضعیف کُتب میں سے وہ روایات ڈھونڈ راتے ہیں جن کی سند کا پتہ تو درکنر، حوالہ بھی صحیح طرح سے معلوم نہیں ہوتا۔ چنانچہ اسی موضوع مذکور پر زمانہ مضی قریب کے ایک مشہور عالم و مفتی صاحب کی کتاب دیکھنے کا اتفاق ہوا تو میں یہ دیکھ کر حیران رہ گیا کہ غیۃ اللہ سے استعانت کے بارے اُنہوں نے جو آیت سب سے پہلے پیش کی اُس کا اس موضوع کے ساتھ کوئی تعلق ہی نہیں اور اگر بے بھی تو اس محاورے کے مطابق کہ من چہ می سرایم و ظنورہ من چہ می سراید یہی آیت اُن کے موقف کی کھلی تردید کرتی نظر آتی ہے۔ قارئین گرامی! آپ بھی اُن کی پیش کردہ آیت اور اُس سے اُن کا طرزِ استدلال ملاحظہ کیجئے اور قتلِ انصاف کا تم کیجئے۔

معترضین کے دلائل

فرماتے ہیں .. غیۃ اللہ سے مدد مانگنے کا ثبوت قرآنی آیات، احادیثِ صحیحہ اور اقوالِ فقہاء و محدثین اور خود مخالفین کے اقوال سے ہے، ہم ہر ایک کو علیحدہ علیحدہ بیان کرتے ہیں، قرآنِ کریم فرماتا ہے وَادْعُوا شُهَدَاءَ کُمْ مِنْ دُونِ اللّٰهِ اِنْ کُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ (اور اللہ کے سوا اپنے سارے حمایتیوں کو بلا لو اگر تم سچے ہو) اس میں کفار کو دعوت دی گئی ہے کہ قرآن کی مثل ایک سورۃ بنا کرے آؤ اور اپنی امداد کے لئے اپنے حمایتیوں کو بلاؤ۔ غیۃ اللہ سے مدد مانگنے کی اجازت دی گئی ہے۔ اتنی:

اس آیت سے استدلال کرنے میں مفتی صاحب متعدد طریقوں سے بھوے ہیں۔

نمبر ۱۔ یہاں اللہ تعالیٰ نے کفار اور مشرکین پر چوٹ کی، تعریضاً انہیں کہا کہ تمہارا جو عقیدہ ہے کہ اللہ کے علاوہ احد م اور تمہارے رؤساء و اکابر تمہاری مدد کر سکتے ہیں اور تم انہیں مختلف مشکلات میں پکارا کرتے ہو اب تم پر یہ بہت بڑی مصیبت آن پڑی ہے کہ تم عرب و گ اپنی زبان دانی اور فصاحت پر بڑے نازاں ہو اور تم پوری دنیا کے دوسرے (غیر عرب) لوگوں کو عجی یعنی گونگا کہتے ہو تمہاری اسی فصاحت و بلاغت اور زبان دانی کے لئے یہ چیلنج ہے کہ تم قرآن مجید کے مقابلے میں ایک چھوٹی سی سورت ہی بنا کر لاؤ۔ لہذا اس مصیبت اور پریشانی میں اُن اپنے جھوٹے معبودوں اور معاونین و نصرتین کو پکارو، اپنے ساتھ ساؤ، تاکہ تمہارا زبان دانی کا بھرم قائم رہ سکے اور تمہیں ہزیمت و ذلت نہ اٹھانا پڑے۔ لیکن اگر وہ تمہاری مدد کو نہ آئیں اور آ بھی نہیں سکتے تو خوب جان لو کہ تم اپنے اعتقاد و ادعا میں بالکل جھوٹے اور فریب خوردہ ہو۔ اہم فخر الدین رازیؒ اسی آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔

(المسئلة السابعة) فی المراد من الشهداء وجهن (الاول) المراد من

ادعوا فيه الالهية وهي الاوثان فكأنه قيل لهم ان كان الامر كما تقولون من انّها تستحق العبادة لم أنّها تنفع و تضرّ فقد دفعتم في منازعة محمد ﷺ الى فاقة شديدة و حاجة عظيمة في التخلص عنها فتعجلوا الاستعانة بها والا فاعلموا انكم مبطلون في ادعاء كونها آلهة و أنّها تنفع و تضرّ

یعنی آیتِ محمّہ بالا میں شهداء کم سے دو مرادیں ہیں، نمبر ۱۔ جن کو مشرکین اپنا الہ اور معبود مانتے ہیں یعنی بت، انہی کے بارے کہا گیا کہ اگر واقعہً ایسا ہی ہے کہ تمہارے یہ بت عبادت کے حق دار ہیں کیونکہ بقول تمہارے یہ تمہیں نفع اور نقصان پہنچ سکتے ہیں تو پھر تمہیں چاہیے کہ ان سے جلد از جلد مدد مانگو، کہ اس قرآنی چیلنج کے مقابلے میں تمہاری مدد کر کے تمہیں اس بلائے ناگہانی اور ذلت و رسوائی سے بچالیں اور اگر یہ ایسا نہیں کر سکتے تو پھر عقل کے ناخن لو اور یہ عقیدہ چھوڑ دو کہ یہ لائق عبادت ہیں اور نفع و نقصان دے سکتے ہیں۔

نمبر 2. دوسری مُراد شہداء سے یہ ہے کہ اے مُشرک! تمہارے جو وڈیرے، سردار اور وہ لوگ جو پیغمبرِ اسلام کے انکار میں تمہارے ساتھ شریک ہیں اُن کو مدد کے لئے بلاؤ تاکہ قرآن کے مقابلے میں تمہاری مدد کریں۔

ذہین قاری پر یہ بات واضح ہو چکی ہوگی کہ اللہ تعالیٰ نے مُشرکین کو اُن کے حمایتی بلائے کے لئے تعریفِ کدہ کہ تم جن کی پوجا کرتے ہو وہ بُت یا جن اکابر و رؤساء کی بات کو لائقِ اطاعت و تقلید گردانتے ہو اگر تم اُن کی عبادت کرتے ہو، اُن کے حکم کو احکامِ خداوندی کے مقابلے میں ترجیح دیتے ہو اور دیگر بہت سی مُشکلات میں اُنہیں پکارتے ہو اب شرمندہ و پشیمان ہو کر بغلیں جھانکنے کے بجائے اُنہیں مدد کے لئے بلاؤ اور اپنے ساتھ دیا کر قرآن کا مقابلہ کرو۔ جو لوگ اِس سے استدلال کر رہے ہیں اُنہیں ماننا پڑے گا کہ اُریساں مُشرکین کو اپنے حمایتی بلائے کی اجازت دینے سے غیر اللہ سے استعانت ثابت ہو رہی ہے تو پھر غیر اللہ کی عبادت اور اُن کے ہر حکم کو حکمِ خداوندی کے مقابلے میں ترجیح دینے کا جواز بھی یقیناً ثابت ہو رہا ہے۔ بتائیے! یہ نتیجہ کیسا رہے گا؟ خدا! کچھ تو دیکھ بھال کر استدلال کیا کرو۔

نمبر 3. اگر علی و جبرائیل علیہ السلام یہ اجازت مان بھی لی جائے کہ کفار کو اجازت دی گئی ہے کہ اپنے حمایتیوں کو بلالو تو تو پھر بھی یہ اجازت کفار کے لئے ہے نہ کہ اہل ایمان کے لئے۔

نمبر 4. قرآن مجید نے متعدد مقامات پر تعریفِ کدہ باتیں کی ہیں کیا اُنہیں حقیقتاً لیا جائے گا جیسا کہ کافر کو بروز قیامت کہ جائے گا ذُقِ اِنَّكَ انت العزيز الكريم۔ کتنی حیرت کی بات ہے اللہ تعالیٰ کفار کی بے بسی اور عاجزی ظاہر کرنے کے لئے اُن پر چوٹ کر رہا ہے کہ اگر تم من دون اللہ اپنے تمام رؤساء و اکابر اور معبودانِ باطلہ کو بھی ساتھ لے دو تو تو میرے رسولِ برحق محمد ﷺ کے منہ مبارک سے نکلنے والے قرآن کے مقابلے ایک سورۃ بھی بنا کر نہیں لے سکتے اور یہ یار لوگ خوش ہو کر نعرے لگا رہے ہیں کہ دیکھو اللہ نے ہمیں اجازت بخش دی ہے کہ غیر اللہ سے مدد مانگ لیا کرو۔ ع بریں عقل و دانش بپایہ گریست

اسی طرح تمام قارئین استعانت بغیر اللہ مندرجہ ذیل آیت کریمہ بھی اپنے موقف کی تائید میں پیش کرتے ہیں۔ ارشادِ خداوندی ہے۔ وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ (تم صبر اور نماز سے مدد طلب کرو) اور طرزِ استدلال کچھ یوں ہوتا ہے کہ دیکھو، یہاں اللہ تعالیٰ نے خود حکم دیا ہے کہ تم صبر اور نماز سے مدد طلب کیا کرو۔ نہ تو صبر ذاتِ باری تعالیٰ کا عین ہے نہ ہی نماز۔ یعنی صبر اور نماز خدا تو نہیں ہے۔ لہذا غیر خدا ہوئے تو پھر غیرُ اللہ سے مدد مانگنا جائز ہو گیا اور یہ حکم بھی مسلمانوں کو دیا گیا۔

قارئین محترم! پہلی بات تو یہ ہے کہ ”یہ حکم مسلمانوں کو ہے“ یہ کوئی حتمی اور ضروری نہیں بلکہ مفسرینِ کرام میں سے بعض کی رائے یہ بھی ہے کہ یہ حکم بنی اسرائیل کو دیا گیا کیونکہ اِس سارے رکوع میں خطاب بنی اسرائیل کو ہے۔ یبْنِیْ اِسْرَآءِیْل اذْکُرُوا نِعْمَتِی الَّتِی .. (لے چنانچہ اِس اختلاف کو ذکر کرتے ہوئے علامہ ام فخر الدین رازیؒ رقم طراز ہیں: اِخْتَلَفُوا فِی الْمَخَاطِبِیْنَ بِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالٰی وَاسْتَعِیْنُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ فَقَالَ قَوْمُ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ بِالرَّسُولِ قَالُوا لَا مَنْ يَنْكُرُ الصَّلَاةَ أَصْلًا وَالصَّبْرَ عَلَى دِیْنِ مُحَمَّدٍ ﷺ لَا يَكَادُ يُقَالُ لَهُ اسْتَعْنِ بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ فَلَا جَرَمَ وَجِبَ صَرْفُهُ اِلَى مَنْ صَدَقَ بِمُحَمَّدٍ ﷺ وَلَا يَمْتَنِعُ اَنْ يَكُونَ الْخُطَابُ اَوَّلًا فِی بَنِیْ اِسْرَآءِیْل ثُمَّ يَقَعُ بَعْدَ ذَلِكَ خُطَابًا بِالْمُؤْمِنِیْنَ بِمُحَمَّدٍ ﷺ وَالْاَقْرَبُ اَنْ الْمَخَاطِبِیْنَ هُمْ بَنُوا اِسْرَآءِیْل لَا مَنْ صَرَفَ الْخُطَابَ اِلَى غَیْرِهِمْ یُوجِبُ تَفْكِیْكَ النِّظْمِ .. (لے

یعنی اِس بات میں اختلاف ہے کہ اِس آیت میں خطاب کن سے کیا گیا۔ پس ایک جماعت نے تو کہا کہ اِس آیت میں مخاطب مؤمنین اُمتیانِ محمد مصطفیٰ علی صاحبہما الصلوٰۃ والسلام ہیں کیونکہ جو نماز کا منکر ہے اور جس نے دینِ محمدؐ پر استقامت و صبر اختیار نہیں کیا نا ممکن ہے کہ اُس سے کہا جائے کہ تو نماز اور صبر کے ساتھ استعانت کر۔ لیکن اِس صورت میں یہ بات

لازم آئے گی کہ ضمیر کو بنی اسرائیل سے مؤمنین کی طرف پھیرا جائے کیونکہ یہ بات مشکل ہے کہ اولاً خطاب (بنی اسرائیل سے) بنی اسرائیل کو ہو پھر اس خطاب کو اُن سے پھیر کر کسی اور کی طرف کر دیا جائے اس سے تو ترتیبِ نظم ختم ہو جائے گی۔

اب آگے امرِ رازی ہیں ایک ضمنی اعتراض نقل کر کے اُس کا جواب تحریر فرماتے ہیں۔

اعتراض: یہود بنی اسرائیل کو یہاں نماز اور صبر کا حکم کس طرح دیا جاسکتا ہے جب کہ

وہ تو ان کے منکر ہیں؟

جواب: ہم یہ تسلیم نہیں کرتے کہ وہ ان دونوں (صبر اور نماز) کے انکاری تھے کیونکہ یہ بات سب جانتے ہیں کہ جس شخص پر صبر ضروری ہو جاتا ہے اور مصیبت سے نکلنے کا کوئی چارہ نہیں رہتا تو اُس کو صبر ہی کرنا پڑتا ہے اور نماز تمام دُنیوی خیالات اور جنجالوں کو چھوڑ کر ذکرِ الہی میں مشغول ہو کر دُنیوی پریشانیوں سے نجات حاصل کرنے کا نام ہے۔ البتہ کیفیتِ نماز میں فرق ہے، یہود کا طریقہ ادائیگی نماز کچھ اور ہے اور ہم محمدیوں کا کچھ اور۔ تو اللہ تعالیٰ نے نماز کا مکلف اُنہیں بھی بنایا اور اُنہیں جب حکم دیا کہ ایمان لا کر گمراہی کو چھوڑ کر احکامِ شرع کو اپنے اُپر لازم کر لو تو اُنہیں یہ بات ذرا مشکل نظر آئی کہ دُنیوی کڑو فر چھوڑ کر حکومت و شوکت ترک کر کے کون یہ کیفیت اختیار کرے؟ اُن کے عدا ج کے لئے اللہ نے اُنہیں پھر حکم دیا کہ تم اگر میری کرم نوازیوں اور مہربانیوں کے اُسی طرح مستحق بننا چاہتے ہو جس طرح کبھی پہلے تھے تو آؤ نماز اور صبر کو اختیار کر لو تمہارا کام بن جائے گا۔

اسی طرح تفسیرِ جلالین میں ہے کہ قیل الخطاب لليهود لما عاقهم عن الايمان الشره وحب الرياسة فأمرُوا بالصبر وهو الصوم لانه يكسر الشهوة والصلوة لانها تورث الخشوع وتنفي الكبر۔

یعنی یہ قول بھی ہے کہ اس آیت میں خطاب یہود سے ہے کیونکہ اُنہیں حکومت و ریاست کے حرص اور دُنیا کی محبت نے ایمان کے تقاضے پورے کرنے سے روک رکھا تھا لہذا

انہیں صبر کا حکم دیا گیا جو کہ (صبر) روزہ ہے جو شہوت اور خواہشات کی کمر توڑ کر رکھ دیتا ہے اور نماز کا حکم دیا گیا کیونکہ اس سے دل میں خشوع و خضوع پیدا ہوتا ہے۔ اور تکبر کی گردن ٹوٹ جاتی ہے۔

علی وجہ التسلیم

چلو اگر مسلمانوں کو بھی حکم ہو تو یہ مفہوم کہاں سے نکلتا ہے کہ تم تکلیف کی حالت میں پکارو، اے صبر! اے نماز! آمیرے پاس میں بست پریشان ہوں۔ یا صبر اور نماز خدا نخواستہ کسی درخت کا نام ہے کہ حسرت پریشانی میں جس کو گلے لگا کر آدمی غم ہلکا کرے اور اُس کو اپنے دل کا دکھڑائیں کر غم کا مداوا کرے۔ بلکہ صبر تو ایک کیفیت کا نام ہے۔ کہ جب دکھ اور مصیبت ہر طرف سے گھیر لے تو ایک مومن کی یہ شان ہونا چاہیئے کہ وہ رضائے الہی کے لئے تکلیف برداشت کرے بلکہ یہ طورِ شکر یہ سجدہ ریز ہو کر اپنے رب کو یاد کرے تو اُس کی پریشانی کا فور ہو جائیگی بقول راقم الحروف۔

انبیاء اولیاء اللہ بیت نبیؐ، تابعین و صحبہؓ پہ جب آ بنی
سب نے سجدے میں گر کر یہی عرض کی، تو نہیں ہے تو مشکل کشا کون ہے

لفظ صبر و ساحت پر شیخ محقق دہلویؒ کی تحقیق

جیسا کہ ہم نے بیان کیا کہ جو لوگ واستعینوا بالصبر والصلوة کا حوالہ دے کر غیر اللہ سے مدد مانگنے کا استدلال کرتے ہیں، وہ بوجہ غلطی پر ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ قرآن مجید کی اس آیت میں صبر اور نماز سے مدد مانگنے کا حکم دے رہا ہے تو غیر اللہ سے استعانت جائز ٹھہری۔ کیونکہ صبر اور نماز شریعت میں جس بلند درجہ کے عمل بھی ہوں، بہرحال اللہ تو نہیں ہو سکتے۔ ان سے مدد مانگنے کا مطلب یہ نکلا کہ غیر اللہ سے مدد مانگنا بھی جائز ہے۔ ہم اس سلسلے میں اپنی طرف سے کچھ بھی کہنا نہیں چاہتے۔ صرف ایک ایسی شخصیت کا حوالہ دینے پر اکتفا کرتے ہیں، جسے اہل سنت شیخ علی الاطلاق کے لقب سے یاد

کرتے اور اُن کی تحقیق کو حرفِ آخر سمجھتے ہیں۔ میری مراد حضرت شاہ عبدالحق محدث دہویؒ کی ذاتِ علیہ ہے۔ آپ ایک حدیث پر تبصرہ کے دوران لفظ صبر و سہمت کے متعلق حضرت امام حسن بصریؒ کا قول نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

قلت ما الايمان قال الصبر والسماحة۔ گفتہ اند محصل تمامہ خصالِ ایمان صبر و سماحت است اول اشارت است بترکِ منہیات و ثانی مأمورات چنان کہ تفسیر کردہ است امام حسن بصری رضی اللہ عنہ بقولِ خود الصبر عن معصية الله والسماحة على اداء فرائض الله۔

(تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو اشاعت الممعات فارسی، ص 76، کتب الایمان، مطبوعہ نول کشور لکھنؤ) یاد رہے کہ حضرت شاہ عبدالحق دہویؒ اور امام حسن بصریؒ کے نزدیک صبر کے معنی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی سے رکنے کے ہیں اور سماحت کے معنی اللہ تعالیٰ کی فرائض کی ادائیگی کے ہیں۔ اب مفہوم صبر یہ نکلا کہ جس نے صبر کیا اُس نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی سے خود کو باز رکھا اور اللہ تعالیٰ کی نافرمانی سے باز رہنے کے لئے انسان کو براہِ راست اللہ تعالیٰ ہی سے مدد مانگنا پڑے گی نہ کہ کسی عمل، کیفیت یا شخصیت سے۔ کیونکہ صبر زیدہ سے زیدہ ایک عمل یا کیفیت ہی کا نام ہو سکتا ہے۔ کوئی کیفیت یا کوئی عمل بذاتِ خود کسی کو کیا مدد دے سکتا ہے۔ اگر بالفرض صبر و صلوة کو ایک عمل یا ایک کیفیت ہی سے تعبیر کیا جائے تو پھر بھی اُس میں اثر پیدا کرنا اور اُس عمل یا کیفیت کو مؤثر بنانا اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کے بس کا روگ نہیں نہ صبر کا اور نہ نماز کا۔ یہی مفہوم اِنَّ الصَّلٰوةَ تَنْهٰی عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ کا ہے۔ کہ نماز اگرچہ کوئی ایسی جاندار یا شعور مخلوق نہیں کہ وہ کسی نمازی کو بُرے کاموں سے روک سکے۔ مگر جب ایک بندہ نماز کے عمل میں مشغول ہو جاتا ہے تو اُس کو با اثر اور با کیف بنانا یا نہ بنانا معبودِ حقیقی کی مرضی پر موقوف ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جن لوگوں کی نمازوں میں مؤثر حقیقی اثر پیدا نہیں کرتا، وہ پانچ وقت کی نمازوں میں مشغول رہنے کے باوصف بھی فواحش اور منکرات

کے ارتکاب میں سرگرم عمل رہتے ہیں۔ معلوم ہوا کہ استعانت بالصبر والصلوة میں اسناد مجازی ہے، حقیقی ہرگز نہیں اور یہی ہماری تحقیق و منشاء ہے۔

نیز تفسیر جلالین سے بھی ذکر ہوا کہ صبر روزہ کا نام ہے۔ تفسیر کبیر میں بھی ایسا ہے کہ المراد من الصبر هُند هو الصوم لان الصائم صابر عن الطعام والشراب ومن حبس نفسه عن قضاء شهوة البطن والفرج زالت عنه كدورات حب الدنيا (لح ترجمہ: یہاں صبر سے مراد روزہ ہے، کیونکہ روزہ دار اپنے آپ کو کھانے پینے سے روک رکھتا ہے لہذا جس شخص نے اپنے آپ کو پیٹ اور شرمگاہ کی خواہشات سے روک کر قابو پالیا اُس کے دل سے دنیا کی محبت کی میل کچیل زائل ہو جائے گی، اور پھر اس حالت میں جب انسان بارگاہ ایزدی میں ادائیگی نماز کے لئے حاضر ہوگا تو اُس کے دل و دماغ میں یقیناً انوار و تجلیاتِ رحمانیہ چمکنے لگیں گے۔

لہذا دیکھو، صبر اور نماز دونوں کی انتہاء بارگاہِ خداوندی میں ہوتی ہے، کیا یہاں استعانت بغیر اللہ ہوئی یا قلب و نظر کی صفائی کے لئے؟ یا ذکرِ خدا اور اطاعتِ باری تعالیٰ کا سُرمہ آنکھوں میں ڈال کر ينظر بنور اللہ تعالیٰ کے مقام پر فائز ہونا ہوا؟ بعض معترضین اس موضوع پر درج ذیل آیہ کریمہ سے اکثر استدلال کرتے نظر آتے ہیں۔

وتعاونوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوُنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ
ترجمہ: اور تم نیکی اور تقویٰ پر ایک دوسرے کی مدد کرو، اور گناہ اور ظلم میں ایک دوسرے کی مدد نہ کرو۔

کہتے ہیں کہ اللہ جلّ شانہ نے خود حکم دیا ہے کہ بندے، بندوں کی مدد کریں۔ لہذا جب بندے، بندوں کی مدد کر سکتے ہیں اور مدد کے لئے کہتے ہیں تو ان سے مدد بھی طلب کی جاسکتی ہے۔

معرض کا استدلال بوجہ ذیل غلط ہے

یہ استدلال متعدد وجوہ کی بنیاد پر غلط ہے، چاہے مشدل (استدلال کرنے والا) کے باشد۔

وجہ اول: تعاوُنوا بابِ تفاعل ہے جو طرفین سے تعاون کا تقاضا کرتا ہے، یعنی ایک شخص دوسرے سے اور دوسرا پہلے سے برابر تعاون کرے۔ جبکہ استمداد و استغاثہ میں جن بزرگانِ دین سے مدد اور تعاون طلب کیا جاتا ہے تو طلب کرنے والا اُن سے کیا تعاون کر رہا ہوتا ہے؟ وصال یافتہ بزرگوں کے متعلق تو یہ کہہ کر جان چھڑائی جائے گی کہ ہم اُن کی رُوح کو ایصالِ ثواب کر کے اُن سے تعاون کرتے ہیں اور یوں وہ ہر رُوح کو ایصالِ ثواب کے لئے تعاون فرماتے ہیں۔ اگرچہ یہ جواب بھی نہایت کمزور ہے، جبکہ ایصالِ ثواب کے لئے ثواب بھیجنے والا فقط بھیج سکتا ہے، پہنچانا اللہ کا کام ہے۔ اسی لئے ایصالِ ثواب کے مروجہ طریقہ میں اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں یہ التماس کرتے ہیں کہ اے اللہ! تُو اِس کلام یا طعم کا ثواب فلاں بزرگ کو عطا فرما۔ پس جو ثواب پہنچانے والا ہے، جس ذات سے وہ بزرگ کی رُوح کو ثواب پہنچانے کے لئے درخواست کر رہا ہے کیا یہ بہتر نہیں کہ مدد بھی اُسی ذاتِ قادر و غالب سے مانگے یا پھر زندہ سے زیادہ اُس کی بارگاہ میں بزرگوں کا وسیلہ پیش کرنے پر اکتفا کرے۔ یا پھر بزرگوں کو ندا کرنے کے بجائے اللہ تعالیٰ ہی کو پکار کر کہے کہ ثواب اپنے فلاں نیک بندے کی رُوح کو پہنچا اور میری تکلیف کی خبر بھی دے اور اُسے میرے حل پر متوجہ بھی فرما، تاکہ وہ تیری عطا کردہ مہربانی سے میری تکلیف دُور ہونے کا سبب بنے۔ ہر کیف پھر بھی وصال یافتہ بزرگ کے متعلق تو استدلال کرنے والوں کا یہ ٹکدہ کسی نہ کسی حد تک کمزور حیثیت سے چل ہی جائے گا، مگر زندہ بزرگوں سے یہ کیسا تعاون کر کے اُن سے تعاون لیں گے۔ اور پھر وہ بھی دُور سے پکار کر، ندا دے کر وراستغاثہ و فریاد کر کے۔ ضَعْفُ الطَّالِبِ وَالْمَطْلُوبُ۔ یا پھر ماننا پڑے گا کہ یہ باہمی تعاون دُعا گوئی و دُعا جوئی کا ہے کہ ہم بزرگوں کی ترقی درجات کے لئے

دُعائیں کریں اور وہ ہماری بخشش و مغفرت کے لئے۔ پھر بھی تو گھوم پھر کر بات وہیں آٹھڑے گی کہ اللہ ہی سے سب کچھ عرض کیا جاتا ہے کیونکہ دُعائیں تو اُسی سے کی جاتی ہے جس کا نام اللہ جل جلالہ ہے۔

وجہ ثانی: مندرجہ بالا کلمات قرآنیہ جس آئیہ کریمہ کا حصہ ہیں، اُس میں اوّل سے آخر تک کہیں بھی اِس نوعیت کے تعاون کا ذکر نہیں، جو روحانی اور مافوق الاسباب ہو، بلکہ اِس سے دینی اور دُنوی معاملات میں اسباب کے تحت تعاون مُراد ہے۔ پوری آیت کو پڑھ کر آپ زور لگالیں کہیں سے بھی ندا، استمداد اور استغاثہ کا مفہوم نہیں نکلتا۔ بلکہ اگلا حصہ وَلَا تَعَاوُنُوا عَلَى الْاِثْمِ وَالْعُدْوَانِ تو مزید وضاحت کر رہا ہے کہ جن کاموں میں اللہ کی رضا اور ثواب حاصل ہونے کی اُمید ہے، اُن میں ایک دوسرے سے مدد کر کے اور مل جل کر وہ کام پائیہ تکمیل تک پہنچاؤ اور اگر ظلم، گناہ اور برائی کا کام کسی شخص نے شروع کیا اور اُس میں اُس نے تم سے تعاون لینا چاہا تو ہرگز تعاون نہ کرو، بلکہ اُسے روکو۔ مزید برآں ایک حدیث شریف کا مفہوم یہ بھی ہے کہ ظالم کو ظلم سے روکو! یہ روکنا ہی تمہارا اُس کے ساتھ تعاون ہے۔

لفظ بِرّ کی توضیح و تشریح

وجہ ثالثہ: آیت متدلّہ مندرجہ بالا میں تعاون کرنے کے لئے دو باتیں بیان کی گئی ہیں نمبر 1 بِرّ نمبر 2 تقویٰ۔ تقویٰ کا لفظ نہایت ہی مشہور و معروف ہے، جس کی تشریح مزید کرنا ضروری نہیں، البتہ لفظ بِرّ کی توضیح و تشریح ہم ذرا تفصیلاً کرتے ہیں، تاکہ معترض کے اعتراض کی دھجیاں فضائے بسیطہ میں بکھر جائیں اور یوں بھی بِرّ اور تقویٰ قریب المفہوم اور تقریباً لازم و ملزوم ہیں۔ ہم بِرّ کی تشریح کے لئے آیت قرآنیہ سے مدد لیتے ہیں، تحقیق مدخلہ ہو۔ آیت نمبر 1- لَيْسَ الْبِرُّ اَنْ تُولُوْا وُجُوْهُكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ الْاٰیة (سورہ بقرہ: آیت 177)

ترجمہ: (اصل) نیکی یہ نہیں ہے کہ تم اپنے منہ مشرق اور مغرب کی طرف پھيرو، لیکن (اصل) نیکی اُس شخص کی ہے جو اللہ پر ایمان لائے اور یومِ آخرت، اور فرشتوں اور کتابوں اور نبیوں پر ایمان لائے اور مال سے اپنی محبت کے باوجود (اللہ کے حکم سے) رشتہ داروں، یتیموں، مسکینوں، مسفروں، سواہلوں اور غلام آزاد کرانے کے لئے خرچ کرے، اور نماز قائم کرے اور زکوٰۃ ادا کرے، اور اپنے عہد کو پورا کرنے والے جب وہ عہد کریں، اور تکلیف اور سختی میں صبر کرنے والے، یہی سچے لوگ ہیں اور یہی متقی ہیں۔

آیتِ محولہ بالا کے شانِ نزول کے متعلق اقوال

- 1- امام ابو جعفر محمد بن جریر طبری اپنی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں: حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ یہ آیت مدینہ میں نازل ہوئی، یعنی نیکی صرف یہی نہیں کہ تم نماز پڑھ لو اور اس کے سوا اور کوئی نیک عمل نہ کرو۔
- 2- قتادہ بیان کرتے ہیں کہ یہود مغرب کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے تھے اور نصاریٰ مشرق کی طرف، اس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ صرف مشرق یا مغرب کی طرف منہ کر لینا کوئی نیکی نہیں۔

3- ایک اور سند کے ساتھ قتادہ نے بیان کیا کہ ایک شخص نے نبی کریم ﷺ سے نیکی کے متعلق سوال کیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی، نبی ﷺ نے اُس شخص کو بلایا اور اُس پر یہ آیت تلاوت فرمائی اور فرائض کے نازل ہونے سے پہلے جب کوئی شخص توحید و رسالت کی گواہی دیتا تو اُس کے حق میں خیر کی توقع کی جاتی تھی۔

(جامع البیان، ج 2، ص 55، 56، مطبوعہ بیروت)

ثابت ہوا کہ یہ یعنی نیکی کا حاصل کرنا سب کیلئے ضروری ہے، انبیاء و مرسلین علیہم السلام ساری مخلوق سے اس میں سبقت لے جانے والے ہیں، پھر اولیائے کاملین و صالحین، لیکن اس سے مستثنیٰ کوئی نہیں، بلکہ الصّٰبِرِیْنَ فِی الْبَاسَاءِ وَالضَّرَّآءِ (اور تکلیف اور سختی میں صبر کرنے

والے) کے بارے دو اقوال کتب تفسیر میں ملتے ہیں۔ (1) آیت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مخصوص ہے، کیونکہ اُن کے سوا کوئی بھی پوری طرح اس آیت پر عمل نہیں کر سکتا۔ (2) یہ آیت تمام لوگوں کے حق میں عام ہے، کیونکہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے عمومی خطاب فرمایا ہے۔ جب کسی ناگمانی مصیبت سے آدمی فقر میں مبتلا ہو جائے یا مرض طاری ہو جائے یا اپنے بچوں کی موت سے غم میں مبتلا ہو جائے یا معرکہ جہاد میں شدت اور تکلیف میں گھر جائے تو ان حالات میں صبر کرنا نصف ایمان ہے، کیونکہ صبر کرنا اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ یہ شخص قضاء و قدر پر راضی ہے اور اللہ تعالیٰ سے اجر و ثواب کی اُمید رکھتا ہے۔ (تبین القرآن، ج 1، ص 177)

پہلے قول کی روشنی میں پتہ حاصل کرنے والے، مقام پتہ پر فز ہونے والے یا حصول پتہ میں کوشش کرنے والے ہی انبیاء علیہم السلام ٹھہرے تو جب وہ خود پتہ کے مثلثی ہیں تم پتہ کا خود ساختہ معنی لے کر اُن سے استغاثہ و استعانت کے لئے اس آیت میں کیوں کھینچا تائی کرتے ہو؟ دوسرے قول کی روشنی میں عام مؤمن کی شان یہی ہے کہ دکھ اور سختی میں صبر کرے تاکہ قضاء و قدر پر اُس کا ایمان ثابت ہو، نہ یہ کہ وہ جزع و فزع کرے اور ادھر ادھر ہا تھ پاؤں مارتے ہوئے کبھی کسی کو پکارے اور کبھی کسی کو، بلکہ اللہ تعالیٰ پر کامل ایمان رکھتے ہوئے صبر کرے اور اُس سے اجر و ثواب کی اُمید رکھے۔ یہاں تک کہ وہ الفاظ کے ذریعے حقیقی معین و نصیر، حقیقی داتا اور مشکل کشا کو بھی پکارنا نشان صبر کے خلاف سمجھتے ہیں اور اندر ہی اندر خاموشی کو ذریعہ التماس بناتے ہوئے بقولِ راقم الحروف الفاظ کا سہارا لے کر فریاد کرنے والوں سے کہتے ہیں۔

میرا مالک مری سُن رہا ہے فغاں، جانتا ہے وہ خاموشیوں کی زبں

اب مری راہ میں کوئی حائل نہ ہو، نامہ بر کیا بلا ہے، صبا کون ہے

آیت نمبر 2 یسئلونک عن الأهلۃ قل ہی مواقیب للناس والحجّ ۝ و لیس

البرُّ بأن تأتوا البیوت من طُهورِہا وَلَکِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى ۝ وَآتُوا الْبِیُوتَ مِنْ أَبْوَابِہَا ۝ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ۔ ترجمہ: لوگ آپ سے ہلال (پہلی تاریخ کے

چاند) کے متعلق دریافت کرتے ہیں، آپ کیسے اس میں لوگوں کے (دینی و دنیوی) کاموں اور حج کے اوقات کی نشانیاں ہیں اور یہ کوئی نیکی کا کام نہیں کہ تم گھروں میں پیچھے سے داخل ہو۔ لیکن (حقیقت میں) نیکی اُس شخص کی ہے، جو تقویٰ اختیار کرے اور گھروں میں اُن کے دروازوں سے داخل ہو، اور اللہ سے ڈرے کہ تم کامیابی حاصل کرو۔

لوگ آپ سے چاند کے گھٹنے، بڑھنے کی کیفیت اور اُس کی ماہیت کے متعلق سوال کرتے تھے کہ کیا وجہ ہے کہ چاند کبھی باریک لکیر کی طرح نظر آتا ہے، کبھی موٹی لکیر کی طرح، کبھی آدھا اور کبھی پورا نظر آتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے یہ جواب دیا کہ اس میں تمہارے دین اور دُنیا کے کاموں اور خصوصاً حج کے اوقات کی نشانیاں ہیں اور اس جواب سے اس امر پر متنبہ کیا کہ چاند کے گھٹنے، بڑھنے سے تمہارے دینی اور دنیوی کاموں کی جو غرض متعلق ہوتی ہے، تمہیں صرف اُسی سے سروکار رکھنا چاہیئے، باقی رہا کبھی چاند کا آدھا اور کبھی پورا نظر آنا اس کا تعلق علم ہیئت، علم نجوم اور علم الفلاک سے ہے اور نبی کا منصب احکام شرعیہ بیان کرنا ہے، علم توقیت کے احکام بیان کرنا نہ تو نبی کا منصب ہے اور نہ اُس پر ضروری ہے۔

(جامع البیان، ج 2، ص 108، مطبوعہ بیروت)

نیکی کی حقیقت

اسی مقام پر حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ کی روایت موجود ہے، وہ بیان کرتے ہیں کہ انصار جب حج کر کے لوٹے تو گھروں میں دروازوں سے داخل نہیں ہوتے تھے، بلکہ پیچھے سے داخل ہوتے تھے۔ ایک انصاری حج کے بعد گھر میں دروازہ سے داخل ہوا تو لوگوں نے اُس کو مدمت کی تب یہ آیت نازل ہوئی کہ گھروں میں پیچھے سے داخل ہونا کوئی نیکی نہیں ہے، حقیقت میں نیکی خوفِ خدا سے گنہوں کو ترک کرنا ہے۔ معلوم ہوا کہ نیکی کی حقیقت یہی ہے کہ خوفِ خدا اختیار کرتے ہوئے اپنے آپ کو تقویٰ کے لباس سے ملبوس کر کے، زہد اور پرہیزگاری کا دامن تھامتے ہوئے انہی طریقوں کے مطابق عبادت کی جائے، جو شرعاً منقول

اور ثابت ہیں۔ یہی پڑ ہے اور اس میں ایک دوسرے کا تعاون کرنا یہی ہے کہ اگر کوئی مسلمان کوئی ایسا اچھا کام شروع کرے، مگر کسی وجہ سے اُس سے وہ کام پایہ تکمیل تک نہ پہنچ سکے تو تم اپنے وسائل و اسباب بروئے کار لاتے ہوئے اُس کام کی تکمیل میں اُس سے تعاون کرو۔
قول فیصل:

یہاں آیتِ محولہ بار میں ایک بات قابلِ غور ہے اور وہ یہ ہے کہ اپنی عقل سے عبادت کے طور طریقے وضع کرنا جائز نہیں۔ لوگ اپنی عقل سے عبادت کے طریقے گھڑ لیتے ہیں اور انہیں شریعت کا نام اور مقام دے دیتے ہیں، پھر اُس کی تائید میں دلِ شریعت تلاش اور پیش کرتے ہیں اور جو اُن کے بنائے ہوئے طریقے کے مطابق عبادت نہ کرے اُس کو لعنت ملامت کرتے ہیں، اسی کا نام احداث فی الدین اور بدعتِ سیئہ ہے۔ عبادت صرف اُسی طریقہ سے کرنا چاہیئے جس طریقہ سے حضور عیہ السلام نے عبادت کی ہے، یا جس طرح آپ نے ہدایت اور اجازت دی ہے اور صحابہ کرام کا اُس پر عمل رہا ہے۔ اپنے وضع کردہ طریقہ عبادت پر میڈانِ مدینہ (Made in Madina) یا میڈانِ مکہ (Made in Makkah) کی مہر لگانا یا پھر کم از کم میڈانِ مکہ و مدینہ (Made as Makkah/ Madina) کا لیبل چسپاں کرنا اور پھر اُس سے اختلاف کرنے والوں کو گستاخ، بے دین اور مردود کمن، کہاں کی دانشمندی اور کیسی خدمتِ دین ہے؟ اسی وجہ سے آج مسلکی انتشار نے عالمگیر فتنے کی شکل اختیار کر لی ہے۔ اگر فقیر کے ان چند کلمات پر جو خالصتاً لوجہ اللہ کے ہیں غور و فکر کیا جائے تو دیوبندی، بریلوی جھگڑا کافی حد تک کم ہو سکتا ہے۔

آیت نمبر 3- لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ۔ ترجمہ: تم ہرگز خیر (بھلائی) کو نہ پہنچو گے جب تک راہِ خدا میں اپنی پسندیدہ چیز خرچ نہیں کرتے۔ اس آیت میں مذکورہ لفظِ بِرّ کی وضاحت اور تشریح کے لئے متعدد کتبِ تفسیر کی عبارات ملاحظہ ہوں۔

1- (لن تنالوا البرّ) ای ثوابہ وھوالجنّۃ ترجمہ: تم ہرگز بھلائی کو نہ پہنچو گے
یعنی نیکی کا ثواب حاصل نہ کر سکو گے جو کہ جنت ہے۔ (جلالین)

2- (لن تنالوا البرّ) ای لن تبلغوا حقیقتہ البرّ الذی ھو کمال الخیر
أولن تنالوا برّ اللہ الذی ھو الرّحمۃ والرّضی والجنّۃ ترجمہ: یعنی تم نیکی کی حقیقت
کو نہیں پہنچ سکتے اور نیکی کے معنی میں کمال خیر (اعلیٰ درجہ کی بھلائی) یا پھر تم اللہ تعالیٰ کی بھلائی
کو نہیں پاسکتے اور وہ کیا ہے اللہ کی رحمت، اُس کی رضامندی اور جنت۔ (بیضاوی)

3- (لن تنالوا البرّ) یعنی ما عند اللہ من الثواب والکرامۃ والجنّۃ
حتّٰی تنفقوا ممّا تحبّون من المالِ ویقال لن تنالوا البرّ ای لن تبلغوا الی
التوکّل والتّقوی ترجمہ: یعنی جو کچھ اللہ کے پاس ثواب اور عزّت اور جنت ہے تم نہیں
پاسکتے، جب تک کہ وہ کچھ خرچ نہ کرو، جو تم پسند کرتے ہو اپنے مال میں سے اور یہ بھی کہا گیا
ہے کہ تم ہرگز توکّل اور تقویٰ کے مقام پر فائز نہیں ہو سکتے۔ (تفسیر ابن عباسؓ)

4- قوله عزّ و جلّ (لن تنالوا البرّ) قال ابن عبّاس یعنی الجنّۃ وقیل
البرّ ھو التقوی و قیل ھو لطاعۃ و قیل معناه لن تنالوا حقیقۃ البرّ ولن
تکونوا ابراّرا حتّٰی تنفقوا ممّا تحبّون و قیل معنی۔ لن تنالوا برّ اللہ وھو
ثوابہ واصل البرّ التّوسّع فی فعل الخیر یقال برّ العبد ربّہ ای توسّع فی
طاعتہ فالبرّ من اللہ الثّواب ومن العبد الطّاعۃ وقد یُسّتعمل فی الصّدق و
حُسن الخلق لانّھما من الخیر المتوسّع فیہ (ق) عن عبد اللہ بن مسعود قال
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلّم انّ الصّدق یرّٰی الی البرّ وانّ
البرّ یرّٰی الی الجنّۃ وانّ الرّجل لیصدق حتّٰی یکتب عند اللہ صدیقًا وانّ
الکذب یرّٰی الی الفجور وانّ الفجور یرّٰی الی النّار وانّ الرّجل لیکذب
حتّٰی یکتب عند اللہ کذابًا (م) عن النّوّاس بن سہان قال سألت رسول اللہ

صلى الله عليه وآله وسلم عن البرِّ والاثم فقال البرُّ حُسن الخلق والاثم ما حاك في صدرك وكرهت ان يطلع عليه الناس منك فعلى هذا يكون المعنى عليكم بالاعمال الصالحة حتى تكونوا أبرارًا وتدخلوا في زمرة الابرار ومن قال ان لفظ البرُّ هو الجنة فقال معنى الآية لن تنالوا ثواب البرِّ المؤدى الى الجنة (حتى تنفقوا مما تحبون) يعنى من جيد أموالكم وأنفسكم عندكم۔ ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ برّ سے مراد جنت ہے اور دیگر اقوال درج ذیل ہیں۔

1- تقویٰ 2- طاعت 3- تم برّ کی حقیقت کو نہیں پا سکتے، یعنی تم نیک نہیں بن سکتے، جب تک کہ اپنی پسندیدہ چیز خرچ نہ کرو۔

4- تم اللہ کی طرف سے برّ کو نہیں پا سکتے اور وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ثواب ہے اور برّ کی اصلیت یہ ہے کہ بھلائی کے کاموں میں وسعت اختیار کرنا اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ بندے نے اپنے رب سے نیکی کی، یعنی اُس کی فرمانبرداری میں وسعت اختیار کی، پس ثابت ہوا کہ برّ کا معنی اللہ کی طرف سے بندے کو ثواب کا ملنا اور بندے کے طرف سے اللہ کی فرمانبرداری کرنا اور لفظ برّ کبھی صدق اور حُسن خُلق کے معانی میں بھی استعمال کیا جاتا ہے، کیونکہ یہ دونوں چیزیں بھی نیکی کی وسعت میں آتی ہیں۔

روایت: حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بیشک سچ نیکی کی طرف رہنمائی کرتا ہے اور نیکی جنت کی طرف لے جاتی ہے اور آدمی سچ بولتا رہتا ہے، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں سچا لکھا جاتا ہے۔ اور بیشک جھوٹ گناہ کی طرف لے جاتا ہے اور گناہ دوزخ کی طرف۔ ایک شخص جھوٹ بولتا رہتا ہے، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اُسے جھوٹا لکھا جاتا ہے۔ نیز حضرت نواس بن سنانؓ سے روایت ہے، انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے برّ اور اِثم (نیکی اور گناہ) کے بارے پوچھا،

پس آپ نے ارشاد فرمایا کہ نیکی تو حُسنِ خلق کا نام ہے اور گنہ وہ کام ہے جو تیرے دل میں کھلے اور تُو اُس چیز کو ناپسند کرے کہ لوگ تیرے اِس کام پر مُطلق ہوں۔ پس ثابت ہوا کہ بِرّ کے معنی ہیں اِعمالِ صالحہ اور اِعمالِ صالحہ جنت میں جانے کا سبب بنتے ہیں۔ تو آیت کے معنی یہ ہوئے کہ تم ہرگز اُس ثواب کو نہیں پاسکتے جو جنت کی طرف لے جاتا ہے، جب تک تم اپنے خالص مال اور پاکیزہ جان کو اللہ کی راہ میں خرچ نہ کرو۔ (تفسیر الخازن)

5- (والبرّ) الاحسانُ وکمال الخیر، وبعضهم یفرّق بینہ و بین الخیر بانّ البرّ هو التّفع الواصل الی الغیر مع القصد الی ذلک، والخیر هو التّفع مطلقاً وإن وقع سهواً، وضدّ البرّ العقوق وضدّ الخیر الشرّ وَاخرج ابن جریر عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ تفسیر البرّ بالجنّة، وروی مثله عن مسروق والسّدی وعمر بن ميمون، وذهب بعضهم الی انّ الکلام علی حذف مضاف أی۔ لن تنالوا ثواب البرّ۔ ترجمہ: بِرّ کے معنی ہیں احسان اور کمالات درجے کی خیر کے اور کچھ علماء نے بِرّ اور خیر کے درمیان یہ فرق بیان کیا ہے کہ بِرّ وہ نفع ہے جو کوئی شخص کسی کو پہنچائے اُس کو نفع پہنچانے کے ارادے سے۔ اور خیر وہ مطلق نفع ہے جو کسی کو غیر ارادی طور پر بھی کسی سے حاصل ہو۔ بِرّ کا متضاد عقوق ہے، جبکہ خیر کا متضاد شرّ ہے۔ ابن جریر نے ابن مسعود سے بِرّ کی تفسیر جنت بیان کی ہے۔ اور اِسی کی مثل مسروق، سُدی اور عمرو بن ميمون سے بھی روایت کیا گیا ہے۔ اور بعض نے یہ بھی کہا ہے کہ یہاں کلام مضاف کے حذف کے طور پر لایا گیا ہے۔ یعنی اصل میں آیت یوں تھی لن تنالوا ثواب البرّ۔ (روح المعانی)

6- (لن تنالوا البرّ) أی برّ اللہ رحمته ورضوانه ترجمہ: یعنی تم اللہ کی

طرف سے بِرّ اُس کی رحمت اور اُس کی رضامندی کو نہیں پاسکتے۔ (تبصیر الرحمن)

تفسیر کبیر میں بِرّ کی تفصیلی بحث کا خلاصہ: 7۔ تفسیر کبیر میں چند صفحات پر پھیلی ہوئی بِرّ کی بحث کا خلاصہ درج ذیل ہے، جس سے بِرّ کی مُراد اور مصداق کا پتہ چلتا ہے۔

فذكر في هذه الآية أكثر أعمال الخير وسماء البر... والمعنى أنكم وأن
 أوتيتم بكل تلك الخيرات المذكورة في تلك الآية فإنكم لا تفوزون بفضيلة
 البر حتى تنفقوا مما تحبون. فيكون المراد بالبر ما يحصل منهم من
 الاعمال المقبولة.. الثواب، الجنة.. قال البر هو التقوى وقال ابوذر
 ان البر هو الخير۔ ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں بہت سے اعمالِ خیر کا ذکر فرمایا اور ان
 کا نام رکھا ہے۔ اور اس کے معنی یہ بنتے ہیں کہ تم اللہ تعالیٰ کی طرف سے بہت سی بھلائیاں
 دیئے گئے ہو، مگر تم کامیابی پر فائز نہیں ہو سکتے، تا وقتیکہ تم اپنی پسندیدہ چیز کو خرچ نہ کرو۔
 پس یہاں پڑ سے مراد وہ انعام ہے، جو بندے کو اعمالِ صالحہ کی وجہ سے حاصل ہوتا ہے۔
 اور وہ انعامِ ثواب بھی ہے اور جنت بھی۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ پڑ سے مراد تقویٰ ہے، جبکہ
 ایک قول یہ بھی ہے کہ پڑ خیر کا دوسرا نام ہے۔ (تفسیر کبیر، جلد 8، ص 133، 134)

8- لن تبلغوا حقيقة البر أولن تكونوا الأبرار أولن تنالوا من الله
 الاحسان و ثوابه و رحمته و رضاه و الجنة۔ ترجمہ: تم ہرگز نیکی کی حقیقت کو نہیں
 پہنچ سکتے اور نہ تم نیک بن سکتے ہو، یا یہ مفہوم ہے کہ تم اللہ تعالیٰ کی طرف سے احسان، ثواب،
 اُس کی رحمت و رضامندی اور جنت کو نہیں پا سکتے۔ (روح البیان)

9- (البر) كلمة جامعة لوجوه الخير والمراد بها هنا الجنة۔ أي لن
 تكونوا من الأبرار ولن تدركوا الجنة حتى تنفقوا من أفضل أموالكم ترجمہ:
 لفظ ”پڑ“ ایک ایسا جامع کلمہ ہے، جو تمام خیر کے اسباب کو شامل ہے اور یہاں اس سے مراد
 جنت ہے۔ رشاد باری تعالیٰ کا مفہوم یہ ہے کہ تم ہرگز نیک نہیں سکتے اور نہ جنت کو پا سکتے
 ہو یہاں تک کہ تم اپنا بہترین مال خرچ نہ کرو۔ (صفوة التفاسیر للشيخ الصابوني)

10- (لن تنالوا البر حتى تنفقوا) ہرگز نیا بید نیکی و بد انچه می طلبید از خیر
 نرسید یا نیا بید بہشت راتا آنکہ نفقہ کنید و صدقہ دہید (مما تحبون) از آنچہ دوست میدارید

از مال کہ بہ فقراء تصدق نمایند یا وہ کہ بدال معاونت در ماندگان کنیدا بدن کہ قوت آنرا بطاعت مبذول سازید یا دس کہ آنرا وقف محبت اسی گردانید یا جان کہ آنرا در راہ رضائے حق در بزیارید سر کہ آنرا از اونس تعلق بمسوی اللہ پردازید۔ ترجمہ: ہرگز نہیں پا سکتے تم نیکی اور ہر وہ خیر یہ بہشت، جو تم اللہ تعالیٰ کی بارگاہ سے طلب کرتے ہو، یہاں تک کہ تم خرچ کرو اور صدقہ دو فقراء کو، اُس مال سے جسے تم پسند کرتے ہو، یہ پھر اُس مال سے کمزوروں کی مدد کرو یا اپنی قوت جسمانی کو اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری میں خرچ کرو یا دل کو محبت الہی کے لئے وقف کر دو یا اپنی جان کو رضائے حق کے لئے اُس کی راہ میں لٹا دو یا اپنے سر کو غیر اللہ کے آگے جھکنے سے بچا کر صرف بارگاہ ایزدی میں جھکا دو۔ (تفسیر حسینی)

ان تمام مندرجہ بالا عبارات کتب تفسیر سے یہ بات اظہر من الشمس ہو گئی کہ وتعاونوا علی البرّ والتقویٰ سے ہرگز مافوق اسباب اعانت یا استمداد و استعانت مراد نہیں، بلکہ وہ کام مراد ہیں جن میں اللہ تعالیٰ کی رضا، ثواب اور جنت کی اُمید ہو، وہ کرو بھی سہی اور اگر کسی کو کرتا دیکھو تو حتیٰ الوسع اُس کے ساتھ معاونت بھی کرو، تاکہ تم بھی ثواب کے مستحق بن سکو۔ ورنہ پھر ولا تعاونوا علی الاثم والعدوان کا مفہوم متعین کرنے میں سخت دشواری پیش آئے گی۔ لہذا معترضین کو آیت مندرجہ بالا اپنے موقف کی تائید میں پیش کرنے سے پہلے پڑا اور تقویٰ کے مصادیق پر نظر ضرور ڈال لینا چاہیئے۔

کچھ معترضین کی طرف سے یہ آیت بھی پیش کی جاتی ہے یا ایہا الذین امنوا کونوا انصار للہ ترجمہ: اے ایمان والو! تم اللہ تعالیٰ کے مددگار بن جاؤ۔ معترضین کا آیت محولہ بالا سے طرز استدلال یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ بندوں سے اپنے لئے مدد مانگ رہا ہے، تو پھر بندوں کا نیک بندوں سے مدد مانگنا کیوں کر شرک ہے؟

جواباً گزارش ہے کہ کیا اللہ تعالیٰ نے مجبوری اور مجز کی حالت میں بندوں سے مدد مانگی ہے؟ اگر ایسا ہے تو پھر یہ کفر ہے۔ اور کیا یہ مدد مافوق اسباب اور اُسی نوعیت کی ہے جو مدد

معتزین حضرات اولیاء و عباد صالحین سے مانگتے ہیں، بلکہ اہل تحقیق کے نزدیک لفظ اللہ کا مضاف محذوف ہے، یعنی اصل میں تھا کونوا انصارَ دینِ اللہ ترجمہ: تم اللہ تعالیٰ کے دین کے مددگار و معاون بن جاؤ۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا فرمان من انصارِ الی اللہ اور آپ کے حواریوں کا نحن انصار اللہ کہنا بھی اسی قبیل سے ہے۔ علاوہ ازیں جتنی آیات بھی معتزین حضرات اپنے موقف کی تائید میں پیش کرتے ہیں، اُن سب میں ماتحت الاسباب اور اُمور دینی و دنیوی میں مدد کرنا یا مدد مانگنا مُراد ہے۔ ہاں یاد آیا ہمارے مہربان سورہ تحریم کی ایک آیت اکثر پیش کرتے نظر آتے ہیں اور وہ ہے۔

فان الله هو مولاہ وجبریل و صالح المؤمنین والملائكة بعد ذلك ظہیر۔
ترجمہ: بیشک اللہ تعالیٰ اُن (حضور علیہ السلام) کا مددگار ہے اور جبریل اور نیک ایمان والے اور اُس کے بعد فرشتے مدد پر ہیں۔ اِس آیت سے اپنا پسند طبع مطلب نکالنے کے لئے معتزین یوں ہاتھ پاؤں مارتے ہیں ”اگر غیور اللہ سے ہر قسم کی استعانت شرک ہوتی تو اللہ تعالیٰ یوں ہرگز نہ فرماتا کہ حضور علیہ السلام کے جبریل، متقی مسلمان اور فرشتے مددگار ہیں۔“

قارئین کرام! خدا را انصاف فرمائیے، اب تک تو یہی شور مچایا جاتا تھا کہ رسول اکرم اپنی اُمت کے ہر حال اور ہر معاملے میں مددگار ہیں، لیکن اب یہ اعتراف بھی کر لیا گیا کہ اُمتی بھی اپنے رسول کی مدد کر سکتے ہیں۔ کیا یہ دونوں قسم کی مددیں ایک ہی قسم کی ہیں؟ یا پھر اِس آیت میں مذکور لفظ مولیٰ جو کثیر المعنی ہے کے یہاں ایک ہی معنی مُراد ہیں، جس انداز سے اللہ تعالیٰ اپنے رسولِ محبوبی کا مددگار ہے، یا پھر اُسی کے اِذن سے جبریل اور ملائکہ رسول کی مدد کرتے ہیں، کیا مومن اُمتی اُسی انداز سے اور وہی مدد اپنے رسول کی کرتے ہیں؟ اُمید ہے اِن پیداشدہ سوالات کے جواب کے لئے معتزین حضرات ضرور زحمت فرمائیں گے۔

اِسی طرح ہمارے مہربان مشکوٰۃ شریف کی ایک اور حدیث بھی اپنے موقف کی تائید کے لئے ڈھونڈ لاتے ہیں، جس کا متن، ترجمہ اور اِس سے استدلال کچھ یوں ہے۔ عن ربیعۃ

بن کعب ابیت مع رسول اللہ ﷺ فدیتہ بوضوئہ وحاجتہ فقال لی سَلْ فَقُلْتُ أَسْأَلُكَ مِرَافَقَتَكَ فِي الْجَنَّةِ قَالَ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ قُلْتُ هُوَ ذَاكَ۔ قُلْ فَأَعَنِّي عَلَى نَفْسِكَ بِكَثْرَةِ السَّجُودِ۔ ترجمہ: ربیعہ بن کعب بیان کرتے ہیں، انہوں نے کہا میں نے نبی کریم کے ساتھ ایک رات رزاری، پس میں آپ علیہ السلام کے لئے وضو کا پانی اور دیگر ضروریات لے کر حاضر ہوا۔ آپ نے فرمایا: مانگ! میں نے عرض کی میں آپ سے جنت میں آپ کی رفاقت مانگتا ہوں۔ آپ نے فرمایا: اس کے سوا اور کچھ؟ میں نے کہا میرا مائدہ عایی ہے۔ آپ نے فرمایا: تم کثرتِ سجود سے میری مدد کرو۔ (تا کہ تم جنت میں میری رفاقت پاسکو)

حدیث سَلْ کے بارے شیخ عبدالحق دہلوی اور ملا علی قاریؒ کی تشریح

اس حدیث پاک کی تشریح میں شیخ عبدالحق محدث دہویؒ اشعۃ اللمعات میں یوں تحریر فرماتے ہیں ”از اطلاق سوال کہ فرمود سَسْ بخواہ و تخصیص نکرہ بمطلوبے خاص معلوم می شود کہ کار ہمہ بدست ہمت و کرامت اوست صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہرچہ خواہد ہر کہ را خواہد باذن پروردگار خود بدہد۔“ ترجمہ: حضور اکرم ﷺ نے مطلقاً فرمایا، مگو، اور مطلوب خاص کے ساتھ مقید نہ کیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ تمام چیزیں آپ عیہ الصلوٰۃ السلام کے ہاتھ میں ہیں، جیسے چاہیں اور جسے چاہیں، اللہ تعالیٰ کے اذن سے عطا فرماتے ہیں۔

ملا علی قاریؒ اس مقام پر علامہ ابن حجرؒ کی عبارت نقل کرتے ہیں ”ویؤخذ من اطلاقہ علیہ السلام الامر بالسؤال ان اللہ مکنہ من العطاء کل ما اراد من خزائن الحق۔“ ترجمہ: نبی کریم ﷺ نے سوال کرنے کے امر کو جو مطلق رکھا ہے، اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ علیہ الصلوٰۃ السلام کو خزانہ حق سے ہر اُس چیز کے عطا کرنے پر قادر کر دیا ہے، جس کا آپ ارادہ فرمائیں۔

ان تمام عبارات کا خلاصہ یہ ہے کہ آپ اذن الہی سے جو چاہیں، جسے چاہیں عطا فرمادیں، خواہ یہ عطا امورِ دنیہ سے ہو یا غیر دنیہ سے۔ انگلیوں سے چشمے جاری کر کے کثیر

صحابہ کرام کو سیراب کرنا، سلمہ بن اکوع کی ٹوٹی ہوئی پنڈلی کو دم فرما کر درست کر دینا، مافوق الامور میں امداد کے چمکتے دھکتے دلائل ہیں۔ پھر ربیعہ بن کعب کو سئل (ہنگ) فرما کر آپ نے اپنی ذات سے حاجت روائی کا جواز صرف بیان ہی نہیں فرمایا بلکہ امر فرمایا ہے۔

مَدَّ عَلٰی قَارِئٍ سَلٍّ کِی تفسیر فرماتے ہیں یعنی اَطْلَبْ مِنْ حَاجَةٍ (مجھ سے حاجت طلب کرو) اور سوال کو مطلق رکھ کر یہ بھی سمجھا دیا کہ اُمُورِ عَادِیَہ ہوں یا غیر عادیہ۔ جس امر میں چاہو مجھ سے حاجت روائی کرو۔ اسی مطلب پر پہنچ کر ربیعہ نے آپ سے جنت کا سوال کیا۔ حالانکہ جنت کا عطا کرنا عادیہ کسی کے اختیار میں نہیں۔ اگر یہ شرک تھا تو حضور علیہ السلام اس سوال سے روک دیتے، کیونکہ آپ کی بعثت ہی شرک کے قلع قمع کے لئے ہوئی تھی۔ لیکن آپ نے فرمایا اَوْ غَیْرِ ذٰلِکَ اِس کے علاوہ بھی کچھ ہنگ۔ (معتز کا کلام ختم ہوا)

تحقیقی جواب

ہم نے جس انصاف اور دیانت داری سے معتزین کا مکمل استدلال نقل کیا ہے، چاہیے کہ وہ بھی ہمارا جواب اُسی علمی انصاف اور تحقیقی دیانت داری سے پڑھیں اور اُس پر غور بھی کریں۔ گزارش ہے کہ شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ اور ملا علی قاریؒ حنفیؒ کے حوالہ جات کو سر دست رہنے دیجیے، کیونکہ جو مقام رسالت مآب کے ارشادات کا ہے، وہ ان حضرات کے اقوال کا ہرگز نہیں۔ (ہم کچھ آگے چل کر ان ہر دو مذکورہ بالا شخصیتوں کا عقیدہ دربارہ استعانت بغیر اللہ تحریر کریں گے تاکہ معتزین کو ٹھنڈا کیا جاسکے) لہذا حدیث کے الفاظ پر غور کیجئے، آپ نے جب سئل فرمایا تو ربیعہ آپ کے سامنے حاضر تھے اور انہوں نے سامنے موجود اور حاضر ہوتے ہوئے عرض کی اَسْأَلُکَ مَرَأَفَتَکَ فِی الْجَنَّةِ نہ تو یہ مقدم بعید سے استغاثہ و استمداد ہے اور نہ ہی یہ مافوق السباب استعانت، اگر اس استعانت کو مافوق السباب مان بھی لیا جائے تو رسالت مآب کا اعانت فرمانا مافوق السباب نہیں، بلکہ آپ تو اسباب پر کاربند رہنے کا حکم

فرما رہے ہیں کہ نمازیں کثرت سے پڑھو، رکوع و سجود کو خشوع و خضوع اور حضورِ قلب سے ادا کرو، تاکہ ان کے ذریعے تم اُس مقامِ رفیع پر پہنچ سکو، جس کے لئے تم مجھ سے سوال کر رہے ہو۔ حضور علیہ السلام نے ربیعہ کو کثرتِ صلوٰۃ کا حکم دے کر واستعینوا بالصبر والصلوٰۃ کا مفہوم بھی واضح فرمادیا۔ ایک اور لطیف بات یہ بھی ہے کہ ہمارے معترض صاحبانِ آدمی حدیث کا مفہوم بیان کر کے چُپ سادھ لیتے ہیں۔ آپ کے اِس آخری جملہ پر تبصرہ کرنے کی تکلیف گوارا نہیں کرتے، کہ آپ بھی اپنے صحابی سے مدد مانگ رہے ہیں، کہ اگر تُو چاہتا ہے کہ میں تیرے لئے جنت میں اپنی معیت اور مقامِ بلند کی، اللہ سے عرض اور اُس کی بارگاہ میں سفارش کروں اور اللہ تعالیٰ میری شفاعت سے تجھے یہ مقام بخش دے تو پھر تُو بھی زیادہ نمازیں پڑھ کر میری مدد کر، تاکہ میں روزِ قیامت کھل کر تیرے لئے مقامِ مذکور مانگ سکوں۔ لہذا اِس حدیث سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ دُور دراز سے رسولِ اکرم کو ہر آن اور ہر جگہ حاضر و ناظر سمجھ کر آپ سے مافوق الاسباب استعانت کی جائے، بلکہ یہ تو ایک سیدھی سی بات ہے کہ جو شخص جس سے محبت کرتا ہے وہ چاہتا ہے کہ میں دُنیا و آخرت میں اپنے محبوب کے ساتھ رہوں، جب ایک مخلص صحابی نے بارگاہِ رسالت میں حاضر ہو کر اپنی یہ معصوم تمنا پیش کی تو آپ نے اسے حُسنِ عمل کا درس دے کر یہ سمجھا دیا کہ تُو بھی اللہ تعالیٰ کی عبادت اور بندگی کثرت اور اخلاص سے کر، تاکہ میں تیرے لئے اللہ تعالیٰ سے وہ مقام ارفع و اعلیٰ مانگتے ہوئے یہ عرض کر سکوں کہ اے صاحبِ جود و عطا! میں تیرے اِس بندے کے لئے یہ مقامِ بلند مانگ رہا ہوں، جس نے کثرتِ عبادت سے اپنے آپ کو اِس مقام کا حق دار ثابت کیا ہے۔

گویا آپ کا فرمانا کہ کثرتِ سجود سے میری مدد کر، بایں معنی ہوا کہ کہیں ایسا نہ ہو، میں تیرے لئے اُس مقامِ بلند کی درخواست بروزِ قیامت بارگاہِ ربّ الانام میں پیش کروں اور وہ فرمائے کہ یہ تو اِس قابل نہیں کہ آپ کے ساتھ رہ سکے۔ جیسا کہ ایک اور حدیث شریف

میں آیا ہے۔ لَیْرِدَنَّ عَلَیْ اَقْوَامٍ اَعْرِفُوْنِیْ وَ یَعْرِفُوْنِیْ ثُمَّ یَحْلُبْنِیْ وَ بَیْنَهُمْ فَاَقُوْلُ اِنَّهُمْ مِّنْیْ فِیْقَالُ اِنَّكَ لَا تَدْرِیْ مَا اَحْدَثُوْا بِعَدِّكَ فَاَقُوْلُ سَحَقًا سَحَقًا لِّمَنْ غَیْبٌ بَعْدِیْ۔ (مشکوٰۃ شریف)

ترجمہ و مفہوم: حوض پر میرے پاس کچھ قومیں آئیں گی، جن کو میں پہچانتا ہوں اور وہ مجھے پہچانتے ہیں پھر میرے اور اُن کے درمیان حجاب کر دیا جائے گا، میں کہوں گا کہ یہ تو میرے لوگ ہیں تو کہا جائے گا کہ آپ نہیں جانتے کہ انہوں نے آپ کے بعد کیا نئے کام کیے، پس میں کہوں گا، دُور ہی ہو اُس کو جو میرے بعد دین بدے۔

لہذا آپ کا یہ فرمان اسی قبیل سے ہے کہ میں اس مقام رفیع کے لئے تیری سفارش تو ضرور کروں گا مگر تُو اپنے آپ کو اس کا حقدار بھی ثابت کر دکھا اور وہ ثبوت استحقاق بذریعہ کثرتِ سجود ہے۔

شاہ عبدالحق محدث دہلویؒ کی تحقیق میں وارد شدہ الفاظ ”ہر چہ خواہد ہر کہ خواہد باذن پروردگار خود بدہد“، اور علامہ علی قاری حنفی کے یہ الفاظ ”اِنَّ اللّٰهَ مَكْنٰهُ مِنَ الْعَطَاءِ کُلِّ مَا ارَادَ مِنْ خِزَانِ الْحَقِّ“ جس حقیقت کی طرف اشارہ کر رہے ہیں ہم بھی تو اُسی حقیقت کے ترجمان ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے دِن اور عطا سے آپ پر ابوابِ خزائن کھلتے ہیں اور پھر آپ اپنے خالق و مالک کی اجازت سے سلسلہ کرم کا آغاز کرتے ہیں۔ مگر یہاں دو باتیں ضرور ذہن میں رہیں۔

1- ہرے مہربان، رسالت مآب علیہ السلام کے لئے اختیارات کا ثبوت دے کر پھر اُن اختیارات کو بعینہ بزرگانِ دین کی طرف منتقل اور منسوب کر دیتے ہیں کہ یہ بزرگانِ دین بھی انہیں اختیارات کے اُسی طرح، مک ہیں۔ یہ سہ کی دانشمندی اور کیسا ادب ہے؟

2- یہ سب کچھ غَیْرِ اللّٰہ سے استغاثہ و استمداد کے جواز کے ثبوت کے لئے کیا جاتا ہے

جبکہ اللہ سے مانگنا واجب ہے۔ کیا وجوب اور جواز میں کچھ فرق نہیں ہے؟ اور جہاں وجوب اور جواز اکٹھے ہو جائیں تو ترجیح کسے ہوتی ہے؟

حدیثِ محولہ بالا کی تشریح میں پیش کیا جانے والا پیرا گراف اگر شاہ عبدالحق محدث دہلویؒ کے عقیدہ استعانت بغیر اللہ کے ثبات میں پیش کیا جاسکتا ہے تو ذرا شیخ دہلویؒ کا تحریر فرمودہ مندرجہ ذیل پیرا گراف بھی پڑھیے اور انصاف کیجئے کہ متذکرہ بالا مسئلہ میں شیخ محققؒ کا عقیدہ کیا ہے۔

مشکوٰۃ شریف کتاب الایمان فصل ثالث میں حدیث شریف عن ابی امامۃ ان رجلاً سأل رسول اللہ ﷺ ما الایمان۔ قال اذا سرتک حسنتک (الحج کے تحت شیخ محقق شہ عبدالحق محدث دہلویؒ امام عارف حضرت عبدالوہاب المتقی المکی قدس اللہ روحہ کا قول رسالہ حبل المتین فی تقویۃ الیقین کے حوالے سے اشعۃ اللامعات میں نقل فرماتے ہوئے لکھتے ہیں: اول توحید کہ بداند کہ خدایکے است بجمیع صفات کمال موصوفہ ہرچہ در عالم رود از نفع و ضرر و خیر و شر و منع و عطا جملہ بحکم و تقدیر اوست و فائدہ آل عدم التفات است بسوئے مخلوقات از ضرر و نفع و وجود و عدم ایشان۔

(ملاحظہ ہواشعۃ اللامعات فارسی، جلد اول، ص 75، مطبوعہ نول کشور لکھنؤ)

محولہ بالا عبارت کا مفہوم یہ ہے۔ پہلی چیز توحید ہے اور وہ یہ ہے کہ بندہ اس کا اعتقاد رکھے کہ اللہ تعالیٰ ایک ہے اور تمام صفات کمال سے موصوفہ ہے اور اس پوری کائنات میں نفع و نقصان، خیر و شر اور منع و عطا کے حوالے سے جو کچھ بھی رونما ہوتا ہے وہ سب اُس کے حکم اور تقدیر کے تحت ہوتا ہے۔ اس عقیدہ توحید سے یہ فائدہ پہنچتا ہے کہ بندے کی توجہ تمام مخلوق کے نفع و ضرر اور اُن کے ہونے نہ ہونے سے کٹ جاتی ہے۔ (انتہی)

شیخ محققؒ کی اس وضاحت کے بعد مجھے فارسی کے عظیم صوفی شاعر غلام المعانی حضرت مرزا عبدالقادر بیدل دہلویؒ کا ایک شعر یاد آ رہا ہے، جو باری تعالیٰ کی صفات کے ذکر پر مشتمل ہے۔ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی تمام صفات ہر آن تمام موجودات پر اپنی پوری توانائیوں کے ساتھ کام کر رہی ہیں، کوئی صفت کسی لمحہ تعطل کا شکار نہیں ہو سکتی۔

بیدل فرماتے ہیں۔

بُہدِ تعطیلِ صفتِ نقصِ کمالِ ذاتست یا بگو یا بشنو گفت و شنید است اینجا
اسی طرح شیخ علی الاطلاق حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی ایک اور مقام پر رقم طراز
ہیں: بُت پرستوں اگرچہ بتوں کو خدا اور مخالف اُو تعالیٰ نمی دانند و نمی گویند و لیکن چون
آں ہارامی پرستند و تعظیم می کنند گویا مثل و مانند اومی دانند و اعتقاد دارند کہ ایشاں را از
عذابِ خدا و اومی رہانند۔

(تفصیل کیلئے مدظلہ ہواشتہ التبعات، باب الکبائر و عداوت النفاق، ص 78، مطبوعہ نول کشور لکھنؤ)
عبارتِ محولہ کا ترجمہ یہ ہے کہ مشرکین اور بُت پرست اگرچہ اپنے بتوں کو خدا کا مانند
اور اُس کا مخالف نہیں جانتے اور نہ کہتے ہیں مگر چونکہ اُن کی عبادت اور اُن کی تعظیم کرتے ہیں
اِس بنا پر گویا وہ اُنہیں اُس کا مانند و شریک اور اُس کا مثل قرار دیتے ہیں اور یہ اعتقاد رکھتے ہیں
کہ اُن کے یہ بُت اُنہیں اللہ تعالیٰ کے عذاب سے چھڑالیں گے۔

اسی حدیث کے تحت حضرت علامہ علی قاریؒ رقم طراز ہیں۔ لِّلّٰہِ نِذًا بِالْکِسْرِ اٰی
مَثَلًا وَ نَظِیْرًا فِیْ دَعَائِکَ وَ عِبَادَتِکَ (نہج)۔ (تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو مراقاة، شرح مشکوٰۃ)
ناطقہ سر بگمربیاں ہے اسے کیا کیئے

ہمارے ایک محترم خطیب تقریر فرما رہے تھے، دورانِ خطاب جب دلائل کے سمندر
نے جوش مارا تو استعانت بغیر اللہ کے موضوع پر دلائل دینا شروع کر دیئے۔ ذخیرہ احادیث
میں سب سے وقیع، معتبر اور مضبوط ترین دلیل یہ پیش فرمائی ”اور تو اور مشکوٰۃ شریف میں
رسول اکرم ﷺ کا یہ ارشاد مبارک موجود ہے کہ جب تم کسی صحرا یا جنگل میں پھنس جاؤ، راستہ
نہ ملے یا سواری کا جانور گم ہو جائے تو یوں پکارو! اَعِیْنُوْنِیْ یَا عِبَادَ اللّٰہِ اے اللہ کے بندو!
میری مدد کرو۔ لہذا اِس معتبر حدیث شریف سے ثابت ہوا کہ مصیبت اور پریشانی کے وقت
اللہ کے مقبول و برگزیدہ بندوں کو پکارنا، اُن سے استغاثہ و استمداد کرنا جائز ہے۔

جواباً گزارش ہے کہ جب آدمی کے دل سے نورِ توحید کی نعمت سلب کر لی جاتی ہے تو پھر وہ بے چارہ پونہ اندھیرے میں ہاتھ پاؤں چلاتا رہتا ہے۔ کہاں کتاب و سنت کے مضبوط ترین دلائل اور کہاں یہ ضعیف روایت، جس کا حدیث شریف کی معتبر کتب میں کہیں سراغ نہیں ملتا۔ مشکوٰۃ شریف کا حوالہ بھی خطیب صاحب کی سیدہ زوری ہی کہیے، مجھے باوجود بسیرِ کوشش کے کہیں بھی مشکوٰۃ میں یہ حدیث نہیں مل سکی، اگر خطیب صاحب یا کسی اور مہربان کے پاس مشکوٰۃ شریف کی کسی فصل یا کسی باب میں یہ حدیث موجود ہو تو براہِ کرم مجھے ضرور مطلع فرمائیے، احسان ہوگا۔

البتہ مشکوٰۃ شریف کے علاوہ دو چار کتب میں اس کا پتہ چلا ہے۔ مثلاً اوراد و وظائف کی کتاب حصنِ حصین میں یہ روایت موجود ہے کہ اگر سفر میں سواری کا جانور چھوٹ کر بھاگ جائے تو بلند آواز سے کہو اَعِينُوا يَا عِبَادَ اللَّهِ رَحِمَكُمُ اللَّهُ۔ مدد کرو اے اللہ کے بندو! اللہ تم پر رحمت فرمائے۔ دوسرے نمبر پر یہ بھی لکھا ہے اگر کسی مددگار کو بلانا ہو تو بلند آواز سے کہو: يَا عِبَادَ اللَّهِ اَعِينُونِي، يَا عِبَادَ اللَّهِ اَعِينُونِي۔

حصنِ حصین کی شرح المحررِ الثمین میں مدعی قارئیؒ نے یہ بھی لکھا ہے:

اذا انفلتت دابة احدكم بارض فلاة فليناد يا عباد الله احبسوا۔ ترجمہ: جب جنگل میں کسی کا جانور بھاگ جائے تو آواز دو کہ اے اللہ کے بندو! اسے روک دو۔ پھر عباد اللہ کے تحت علامہ عی قارئیؒ فرماتے ہیں: المراد بهم الملائكة او المسلمون من الجنّ او رجال الغيب المسلمون ببدال۔ یعنی اللہ کے بندوں سے یہ تو فرشتے یا مسلمان جن یا رجال الغیب مُراد ہیں جنہیں ابدال کہا جاتا ہے۔

قارئین محترم! اس پوری منقولہ بحث کا جواب تو ہم حسبِ عدت تفصیل سے دینے ہی والے ہیں البتہ چتے چلتے ایک عمومی لطیفہ سے بھی محفوظ ہو لیجئے۔ علامہ عی قارئیؒ کی اس آخری عبارت میں یہ الفاظ المراد بهم الملائكة او المسلمون من الجنّ کا سیدھا سا ترجمہ ہے۔ اس سے مُراد یا فرشتے ہیں یا مسلمان جنّات۔

لیکن زندہ، ضعیف قریب کے ایک حکیم الہمت نے اس کا ترجمہ یوں کیا ”یعنی بندوں سے یہ تو فرشتے یا مسلمان یا جن (روح دیکھیں او المسلمون من الجن کا ترجمہ یہ مسلمان یا جن یہ کس گراں اور قانون کے تحت ہے۔ اگر لفظ ہوتے او المسلمون او الجن پھر تو بات واضح تھی۔ اب حکیم الہمت صاحب نے یہ حکمت محض اس لئے دکھائی کہ اگر مسلمان جنات معنی کرتے ہیں تو پھر ندائے غائبانہ ثابت کرنا مشکل ہو جائے گا، کیونکہ جنات کے لئے یہ کون کہہ سکتا ہے کہ فلاں وقت فلاں جگہ وہ غائب تھے، دُور تھے انہیں ندا دی گئی تو یہ ندائے غائبانہ ہوئی۔ جنات تو ایسی مخلوق ہیں کہ عام انسانوں کی نسبت اُن کا سُنا اور پہنچنا بہت قوی اور سریع ہوتا ہے لہذا غلط مسلمان کا الگ ترجمہ کیا جائے تاکہ مسلمان انسانوں (صوفیاء و صلحاء عام مسلمان) سے استعانت اور انہیں ندائے غائبانہ کرنا ثابت کیا جاسکے۔ لیکن حکیم صاحب نے یہ نہ سوچا کہ اس معنی سے دیگر چند خرابیاں بھی لازم آ رہی ہیں، جو سوالات درج کی جاتی ہیں۔

- 1۔ کیا عام مسلمان جس کے لئے روایت و کرامتِ عرفی ثابت نہ ہو اُس سے بھی استعانت، استمداد اور ندائے غائبانہ جائز ہے یا یہ مرتبہ کچھ مخصوص مقام کے حامل افراد کے لئے ہے؟
- 2۔ کیا صرف مسلمان کے معنی کرنے سے یہ بتانا مقصود ہے کہ کفار سے استعانت نہ کی جائے ورنہ علامہ معنی قاریؒ کی اس تشریحی عبارت سے پہلے تو شاید یہ احتمال بھی موجود تھا کہ کفار سے بھی بوقتِ مصیبت یا دشت و صحرا میں راستہ یا سواری کے گم ہو جانے کی صورت میں استعانت کر لینا چاہیے یہ تو بھلا ہو وکیلِ احناف علامہ معنی قاریؒ یا پھر ہمارے حکیم الہمت صاحب کا کہ انہوں نے مسلمان والے معنی کر کے یہ قدغن لگا دی کہ آج کے بعد کفار سے استعانت و استعانت جائز نہیں، صرف مسلمانوں سے کی جائے، خواہ وہ جس درجہ کے بھی ہوں، اُن پر صرف لفظِ مسلمان کا اطلاق ہوتا ہو۔

- 3۔ جنّ کے لفظ کو مسلمون سے الگ مستقل معطوف بنانے سے یہ مفہوم اخذ ہوا کہ جنّات سے استعانت کے لئے یہ ضروری نہیں کہ وہ جن مسلمان ہوں، بلکہ کافر جنّات سے بھی

استعانت جائز ہے۔ مقصد کام نکلوانے سے ہے، خواہ کسی کے ذریعے سے کہیں سے بھی نکل آئے۔ کیونکہ شاید یہ مسلمان اور کافر والے جھگڑے تو انسانوں میں ہیں، جنات تو سب کے سب مسلمان، مؤمن اور متقی ہی ہیں وہاں کافر اور مسلمان والی تفریق بے فائدہ ہے۔ سبحان اللہ! کیسی حکیمانہ تحقیق ہے۔ اگر یہی حکمت بالغہ کار فرما رہی تو ان شاء اللہ سُنّیوں کا بیڑا پار ہے۔ کیا کریں شرک ایسا موزی مرض ہے، جب چٹ جائے تو پھر چھوڑتا نہیں۔ مسلمانوں، کافروں اور جنوں، سب سے استعانت کو ثابت کیا جا رہا ہے مگر اُس مستعانِ حقیقی اور محجب الدعوات کی طرف توجہ نہیں کی جا رہی، جس کے دروازے پر جاننا واجب ہے۔

ریک اور ضعیف دلائل کے سرے غیر اللہ سے استعانت کے جواز پر اتنا زور قلم صرف کیا جا رہا ہے، مگر اللہ لطیف بعبادہ ذات سے استعانت کے وجوب پر کسی کی نظر نہیں۔ جواز کے پیچھے دوڑنا اور وجوب کو نظر انداز کرنا کموں کی دانش مندی ہے۔

یہ مذکورہ بالا تینوں خرابیاں حکیم الامت کے ترجمے سے لازم آئیں، جنہیں بطور لطیف ہدیہ قارئین کر دیا گیا، اب ہم اصل روایت کے جواب کی طرف عنانِ قلم پھرتے ہیں۔ اس کے بھی چند جواب ہیں ملاحظہ فرمائیں:

1- روایت ہذا میں سواری کا جانور یا راستہ گم ہونے کی صورت میں اس نداء کی اجازت ہے اسے حقیقتاً نداء غائبانہ نہیں کہا جاسکتا۔ اگر مطلقاً نداء غائبانہ کی اجازت ہوتی تو اسے مسافروں سے مختص نہ کیا جاتا، بلکہ یہ ایک مخصوص حالت میں مخصوص نداء ہے، جس کے منادی اسی ڈیوٹی کے لئے وہیں مقرر ہوتے ہیں جو ایسی صورت میں یہ ڈیوٹی سرانجام دیتے ہیں۔ ملا علی قاریؒ کے کلام کی روشنی میں وہ ملائکہ یا مسلمان جنات یا ابدال یعنی رجا الغیب ہیں، جن پر اگر تفصیلی گفتگو کی جائے تو نداء غائبانہ نہیں بنتی۔ ایک تو یہ قرینہ موجود ہے کہ وہ وہیں موجود ہوتے ہیں، جنگلوں اور صحراؤں میں دوڑ نہیں ہوتے اور اسی قرینہ کے تحت اُن کے سماع یعنی سُننے پر دلیل قائم ہوتی ہے۔

ملا نہ اور جہات کے بارے میں تو ہر شخص جانتا ہے۔ رجال اغیب وہی ہوتے ہیں جو بظاہر نظروں سے غائب ہوں، مگر حقیقتاً موجود ہوں اور اُن کی ڈیوٹی یہ ہے اور اُنہیں یہ طاقت سماع دے کر اسی کام کے لئے وہیں مقرر کیا گیا ہے۔ یہی اُن کے سُننے اور اُنہیں نداء دینے کا قرینہ ہے اور روایت کی روشنی میں یہ قرینہ یقیناً سماع پیدا کرتا ہے۔ لہذا یہ ندائے غائبہ ہرگز نہ ہوئی اور نہ یہ کسی بزرگ سے اُس کے وصال کے بعد استعانت ہے۔

2- کتبِ احادیث میں کسی معتبر کتاب سے یہ روایت ثابت نہیں۔ یہ روایت لکھنے کے بعد ملا علی قاریؒ نے اگرچہ یہ لکھ دیا ہذا حدیث حسن یحتاج الیہ المسافرون وانہ مجزّب لیکن کسی دیگر محدث یا امام کا اسے اپنی کسی تالیف حدیث شریف میں نقل کرنا اور اس حدیث حسن سے اپنی کتاب کو حسین نہ بنانا ہمیں کیا سمجھا رہا ہے؟ اگر کہہ دیا جائے کہ اس حدیث شریف کو ضعیف بھی کہہ دیا جائے تو بھی فضائلِ اعمال میں ضعیف حدیث بھی مقبول ہوتی ہے پھر بھی کام نہیں چلے گا کہ یہ فضائلِ اعمال کی بات نہیں ہو رہی، بلکہ اسلام کے بنیادی عقیدہ، عقیدہ توحید کے متعلقات میں گفتگو ہو رہی ہے اور عقائد میں ظنیات سے بحث نہیں ہوتی بلکہ قطعیات سے گفتگو کی جاتی ہے۔ (ملاحظہ فرمائیں التبراس اور شرح عقائد)

3- درمختار، فتاویٰ شامی اور دیگر کتب فقہ میں گم کردہ راہ مسافر کے لئے اذان بھی تو مسنون بتائی گئی ہے۔ اگر مسافر کے لئے ندائے اعینونی پر اِحتراز دیا جا رہا ہے تو اذان والے پہلو کو کیوں نظر انداز کر دیا جاتا ہے، کیا اس لئے کہ اذان خود اعلانِ توحید و کبریائیِ خالق ہے؟ اور ہمارے مخالفین کو توحیدِ اس نہیں آتی۔

4- علماء میں ایک قاعدہ مشہور ہے نکتہ فاتر کے لئے ہوتا ہے قاتر کے لئے نہیں ہوتا۔ یعنی جو چیز اپنے اصل اور حقیقت پر قائم ہو اُس پر دلائل نہیں دیئے جاتے، بلکہ جو اصل اور حقیقت سے ہٹ کر مجاز کی طرف آئے اُس پر دلیل قائم کی جاتی ہے۔ اب اللہ سے مدد مانگنا اصل اور حقیقت ہے باقی سب مجاز، جب حقیقت موجود ہے تو پھر یا عباد اللہ اعینونی پر

کیوں زور دیا جاتا ہے۔ اچھا اتنا بتا دیجئے کہ بوقتِ مصیبت ہر طرف سے خالی اللہ نہ ہو کر اللہ کو پکارنا آپ حضرات کے نزدیک شرعاً کیسا ہے؟ کفر ہے، شرک ہے، بدعت ہے یا ایمان ہے۔ یہاں ہم عصرِ حاضر کے محققِ عالمِ دین علامہ غلام رسول سعیدی صاحب کا ایک فکر انگیز اور تحقیقی تفسیری نوٹ درج کرنا چاہتے ہیں جو مسئلہ ہذا کی تفہیم کے سلسلے میں ضرور معاون ثابت ہوگا۔

وفات یافتہ بزرگوں سے استمداد کے معاملہ میں راہِ اعتدال

ہر چند کہ قرآن مجید میں وفات شدہ بزرگوں کو پکارنے اور اُن سے مدد طلب کرنے کی کہیں تصریح نہیں ہے لیکن اس سلسلہ میں احادیث اور آثار موجود ہیں جو ہم الفاتحہ: 4 میں بیان کر چکے ہیں اس کے علاوہ عنائے اسلام کی بکثرت نقول ہیں اور ان سب کو شرک اور گمراہی پر مجتمع قرار دینا درست نہیں ہے، اب حال یہ ہے کہ ایک طرف وہ لوگ ہیں جو بغیر کسی قید اور بغیر کسی استثنائی کے وفات شدہ بزرگوں سے استمداد کو شرک کہتے ہیں اور دوسری طرف وہ لوگ ہیں جو مصائب اور شدائد میں اور اپنی حاجات میں اللہ عز و جل کو چھوڑ کر وفات شدہ بزرگوں کو پکارتے ہیں اور اُن ہی کے نام کی دہائی دیتے ہیں، اور اُن کے نزدیک افضل اور اولیٰ یہی ہے کہ وفات شدہ بزرگوں سے مدد طلب کی جائے اور اللہ کو پکارنے اور اُس سے مدد طلب کرنے کو وہ وہابیت اور نجدیت قرار دیتے ہیں، حالانکہ بعض احادیث اور آثار اور بعض صوفیاء کرام اور بعض علماء کی نقول سے اگر کچھ ثابت بھی ہوتا ہے تو وہ یہ ہے کہ وفات شدہ بزرگوں کو پکارنا اور اُن سے مدد طلب کرنا جائز ہے، شرک نہیں ہے یہ ہرگز ثابت نہیں ہوتا کہ اللہ عز و جل کو چھوڑ کر صرف اُن کو پکارنا اور اُن سے مدد طلب کرنا افضل اور اولیٰ ہے، اور یہ بات بھی روزِ روشن کی طرح واضح ہے کہ اللہ تعالیٰ کا مدد فرمانا قطعی اور یقینی ہے اور اُس کو پکارنا اور اُس کی عبادت کا ثواب ہے اور وفات شدہ بزرگوں کا مدد کرنا قطعی اور یقینی نہیں ہے اور مشکلات اور مصائب میں اُن کو پکارنا بہر حال اللہ تعالیٰ کی عبادت اور کارِ ثواب

نہیں۔ دوسری طرف وہ لوگ ہیں کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم، غوثِ اعظم اور دیگر اولیائے کرام سے کوئی مدد طلب کرے تو وہ اس کے رد میں انبیائے کرام اور اولیائے عظام پر وہ آیات چسپاں کرتے ہیں جو بتوں کے متعلق نازل ہوئی ہیں۔

یہ درست ہے کہ اگر انبیاءِ علیم، سلام اور اولیائے کرام کو اللہ تعالیٰ کی امداد کا مظہر مان جائے اور یہ اعتقاد ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی طاقت اور اُس کے اذن سے حاجت روائی کرتے ہیں اور اگر اللہ نہ چاہے تو کوئی کسی کے کام نہیں آسکتا، ہذا یہ شرک اور کفر نہیں ہے، لیکن ایسی صورتِ حال میں جس کا اللہ نے نقشہ کھینچا ہے اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کو پکارنا اور اُس سے حاجت طلب کرنا مستحسن بھی نہیں ہے کیونکہ یہ بہر حال ایک ظنی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ ہماری پکار پر اُن فوت شدہ بزرگوں کو مطلع کر دے اور ہماری مدد کرنے کی اُن کو اجازت دے دے اور طاقت عطا فرمائے لیکن جو چیز قطعی اور یقینی ہے اور جس میں کسی قسم کا شک اور شبہ نہیں ہے وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر جگہ اور ہر حال میں سننے والا ہے اور ہر قسم کی بلا اور مصیبت کو دور کرنے والا ہے، اُسے سننے کے لئے کسی کے اذن کی ضرورت نہیں ہے اور مدد کرنے کے لئے کسی کی قوتِ آفرینی کی حاجت نہیں ہے تو پھر کیوں نہ صرف اُسی کو پکارا جائے اور اُسی سے مدد طلب کی جائے جبکہ پورے قرآن میں اللہ تعالیٰ نے اس کی دعوت دی ہے کہ اُسی کو پکارو، اُسی سے دُعا کرو اور اُسی سے مدد طلب کرو، اور جگہ جگہ بیان فرمایا ہے کہ انبیاءِ علیم، سلام بھی شدائد، مشکلات اور اپنی حاجت میں اُسی کی طرف رجوع کرتے تھے، اُسی کو پکارتے تھے اور اُسی سے دُعا کرتے تھے تو کیوں نہ ہم بھی اپنی مشکلات اور حاجت میں اُسی کا رسدِ حقیقی کی طرف رجوع کریں اور انبیاءِ علیم، سلام اور صالحین کی اتباع کریں۔

نیز اس پر غور کرنا چاہیے کہ مصائب اور شدائد میں تو بڑے سے بڑا مُشرک بھی اللہ کی طرف پلٹ آتا ہے تو اگر ہم مؤحد اور مسلمان ہو کر ایسے حالات میں اللہ کی طرف رجوع نہ کریں بلکہ مجازی ساروں کو پکاریں جن کی امداد اور اعانت بہر حال قطعی نہیں ہے تو کیا ہمارا یہ

عمل اُن مُشرکین سے کم تر نہیں ہے، ہم حقیقت کو چھوڑ کر مجازی طرف لپکیں اور قطعی امداد کو چھوڑ کر قطعی امداد کو طلب کریں تو کیا ہمارا یہ عمل مستحسن ہوگا؟ یہ درست ہے کہ جو علماء مجازی نسبت کو حقیقی قرار دے کر ایسے مسلمانوں کو مُشرک کہتے ہیں اُن کا یہ قول صحیح نہیں ہے اور ایک انتہائی اقدام ہے لیکن اِس کے ردِ عمل میں ضد کرتے ہوئے صرف مجازی سہاروں سے وابستہ ہو جان اور کبھی حقیقت کی طرف نہ پلٹنا یہ بھی دوسرا انتہائی اقدام ہے۔

(تبین القرآن ج 5، صفحہ 347-348، مطبوعہ ردی پبلی کیشنز، لاہور)

بحث کی منزل تکمیل

ہم نے اپنے اِس مختصر مقالہ میں معترضین کے مشہور اعتراضات کا جواب مختصر، مگر جامع انداز میں پیش کر دیا ہے۔ اب سابقہ اوراق میں محررہ ایک اعتراض کے جواب کا اعادہ کرتے ہوئے اِسے منزل تکمیل سے ہمکنار کرتے ہیں، ملاحظہ فرمائیے۔

جو لوگ کہتے ہیں کہ قرآن مجید میں جہاں غیور اللہ کو پکارنے اور اُن سے مدد مانگنے سے منع کیا گیا ہے اُن غیور اللہ سے مُراد انسان نہیں، بلکہ اصنام ہیں اور اصنام کے متعلق آیت کو انسانوں پر منطبق کرنا قرآنی تحریف ہے۔ ایسے لوگ دراصل ثابت یہ کرنا چاہتے ہیں کہ ہمارے ہاں وفات یافتہ حضرات سے مدد مانگنے کا جو طریقہ رائج ہے اور اِس سلسلہ میں مسلمانوں کے ذہنوں میں جو عقائد صدیوں سے نسلاً بعد نسل منتقل ہوتے چلے آ رہے ہیں، وہ کہیں زائل نہ ہو جائیں، کیونکہ اگر یہ عقائد لوگوں کے ذہنوں سے صاف ہو گئے تو وہ براہِ راست اللہ سے سوال کریں گے اور اگر وہ اِسی طرح اللہ سے براہِ راست مانگنے لگ گئے تو پھر خانقاہی نظام سرے کا سارا تباہ و برباد ہو کر رہ جائے گا۔ پھر مشائخِ درگاہ اور خانقاہوں کو سجا کر بیٹھنے والے اِن ستارہ نشینوں کو کون پوچھے گا؟ اور علماء و مشائخ کے ذریعہ آمدن کا کیا بنے گا؟ لہذا خانقاہوں سے تعلق رکھنے والے اکثر علماء و خطباء، وفات یافتہ اہل مزارات کی نسبت اُن کے زندہ مجاورین کا قُرب پانے اور اُن سے انعام حاصل کرنے کی لالچ میں ایسی دُور کار تاویلات بیان کرنے میں چھاتی کا

پورا زور صرف کرتے ہوئے سادہ لوح زائرین کو سابقہ عقائد پر استوار رہنے کی آئے دن تلقین کرتے منئی دیتے ہیں، جس کے صلے میں بعض اوقات تو انہیں کچھ دے دیا جاتا ہے اور اکثر قل لا اسئلكم علیہ اجزا کے معنی کی طرف توجہ دلا کر اپنی سجادگی کے مصحت آمیز طویل سکوت کی بھینٹ چڑھا دیا جاتا ہے۔ مگر ایسے صلہ کا کیا فائدہ جس کی بنا پر انسان کا عالم آخرت تباہ ہو کر رہ جائے اور ساری زندگی ایسی بے نتیجہ غلامی میں صرف ہو جائے۔ آئیے ہم دیکھتے ہیں کہ قرآن و سنت کی روشنی میں ان تصورات کا کیا جواب ہے اور یہ کہ غیر اللہ کی تعریف کیا ہے؟

غیر اللہ کی تعریف

قرآن میں غیر اللہ کی مقامات پر استعمال ہوا ہے، مثلاً قل اغیر اللہ ابغی رباً و هو رب کل شئی۔ ترجمہ: آپ فرمادیں کہ کیا میں اللہ کے علاوہ کسی اور رب کو چاہوں، حالانکہ اللہ ہی ہر شے کا رب ہے۔ یہاں غیر بمعنی ”علاوہ“ ہے۔ اسی طرح قرآن میں جہاں بھی من دون اللہ کے الفاظ آئے ہیں، وہاں بھی دون کے معنی علاوہ کے ہیں۔ گویا غیر اور دون کے ایک ہی معنی ہوئے۔ رہی یہ بات کہ قرآن مجید نے صرف اصنام پرستی سے روکا ہے اور زیادہ تر آیات اصنام ہی کے بارے میں وارد ہوئی ہیں، لہذا ان کو انسانوں پر منطبق کرنا مفہوم قرآنی کی تحریف ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ غیر اللہ اور من دون اللہ کے معنی اللہ کے علاوہ کے ہیں۔ جو لوگ اس قسم کی باتیں کرتے ہیں دراصل وہ محض سطحی انداز میں تبصرہ کر دینے کے عادی ہوتے ہیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دورِ مقدس میں مشرکین مکہ انسانوں کی پوجائیں کرتے تھے، بلکہ بتوں کے پرستار تھے۔ اگر یہ لوگ کسی زندہ یا مردہ انسان کے ساتھ بھی وہی سلوک کرتے جو اصنام سے کرتے تھے تو یقیناً اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں اس کی بھی تردید فرما دیتا، جیسا کہ حضرت عزیر و عیسیٰ سلام اللہ علیہم کے سلسلہ میں وضاحت فرماتے ہوئے فرمایا۔ وقالت اليهود عزیر بن اللہ وقالت النصارى المسيح ابن اللہ۔ ترجمہ: اور یہودی بولے عزیر، اللہ کا بیٹا ہے اور نصرانی بولے مسیح، اللہ کا بیٹا ہے۔ پھر ان کے اس عقیدہ کے بارے میں

یہ الفاظ فرمائے ذلک قولہم بافواہم یضاہتوں قول الذین کفروا من قبل۔ ترجمہ: یہ باتیں وہ اپنے منہ سے کہتے ہیں اگلے کافروں کی سی بات بناتے ہیں۔ پھر ایسے بد عقیدہ لوگوں کو ان بد دعائیہ کلمات سے یاد کیا قاتلہم اللہ ائی یؤفکون۔ ترجمہ: اللہ انہیں مارے کہاں اوندھے جاتے ہیں۔

آپ نے دیکھا چوں کہ یسود و نصاریٰ عزیز و عیسیٰ سلام اللہ علیہما کو اللہ کا بیٹا سمجھتے تھے اللہ نے اُن کے اس قول کو مبنی بر کفر قرار دیتے ہوئے رد فرمادیا اور پھر اس کے بعد اُن کے کفریہ اور مُشرکانہ عقیدہ کی مزید وضاحت ان الفاظ میں فرمائی اتخذوا احبارہم و رہبانہم ارباباً من دون اللہ و المسیح ابن مریم۔ کہ اُنہوں نے اپنے علماء و مشائخ کو اللہ کے علاوہ اپنا رب ٹھہرا لیا تھا اور عیسیٰ کے بارے اُن کا یہی عقیدہ تھا۔ مقام غور ہے کہ اُمت کے علماء و مشائخ اور اُس اُمت کے نبی کے مقام میں کتنا فرق ہے۔ کہاں ایک نبی اور کہاں اُن کی اُمت میں شامل علماء و مشائخ، لیکن جب اللہ کے علاوہ کسی کو رب ماننے کا سوال آیا تو اللہ نے علماء و مشائخ اُمت اور ایک نبی کے رب ہونے کو مساویانہ انداز میں بیان فرما کر نفی کر دی۔ گویا جس طرح علماء اور مشائخ رب نہیں، اُسی طرح کوئی رسول اور نبی بھی رب نہیں ہو سکتا۔ رب تو وہی ہے جو ربُّ کلِّ شئی ہے۔ آپ نے دیکھا کہ عزیز و عیسیٰ سلام اللہ علیہما کے زمانے میں بتوں کی نسبت شخصیت پرستی کا زور تھا تو اللہ نے بتوں کا ذکر ہی نہیں کیا، بلکہ عزیز و عیسیٰ کے عدم ربوبیت اور اُن دونوں کی اہیت کی نفی فرمائی۔

اب اگر کوئی شخص یہ کہے کہ ہم تو صنم پرست ہیں، ہم بتوں کو اللہ کا بیٹا تو نہیں مانتے لہذا عزیز و عیسیٰ علیہم السلام کے بارے وارد ارباباً من دون اللہ کی آیات کو ہمارے بتوں پر منطبق نہ کیا جائے، ورنہ یہ عمل قرآن کے مطالب کی تحریف کے مترادف ہوگا، کیونکہ ان آیات میں انسان مخاطب ہیں، ہمارے بُت مخاطب نہیں۔ کیا اس بے جوڑ منطق کو کوئی معقول انسان تسلیم کرنے پر آمادہ ہو سکتا ہے؟ یہاں ذکر اُن بعض سطحی انتظار لوگوں کا ہے جو

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے دورِ مقدس میں اصنام کے سلسلہ میں نازل ہونے والی آیات کو انسانوں پر چسپاں کرنا مفہیمِ قرآنیہ کی تحریف قرار دیتے ہیں۔ حالانکہ میں سمجھتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے اگر کسی نبی یا رسول، عالم یا کسی پیر کو رب بنالینا کفر قرار دیا ہے تو اصنام کے رب سمجھنے کو بھی بعینہ کفر قرار دیا ہے۔ یہ نہیں کہ انسانوں کو رب بنالینا تو حرام ہے اور کسی بُت کو رب بنالینا حلال ہے یا اس کے برعکس دونوں کو رب بنانے اور سمجھنے کی نفی کی جا رہی ہے۔

کچھ کج بحث معترض بخاری شریف باب قتال الخوارج والملحدین بعد اقامة الحجۃ علیہم کے تحت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ خیال اور طریقہ اپنے موقف کی تائید میں بہ طورِ دلیل پیش کرتے ہیں کہ وکان ابن عمر یراہم شرارَ خلقِ اللہ وقال اتہم انطلقوا الی آیاتِ نزلت فی الکفارِ فجعلوہا علی المؤمنین۔ ترجمہ: اور حضرت ابن عمرؓ ان (خوارج و ملحدین) کو تمام مخلوقِ خدا میں زیادہ شرارتی سمجھتے تھے اور فرماتے تھے کہ یہ لوگ اُن آیات کو جو کفار کے بارے میں نازل ہوئیں مؤمنین پر چسپاں کرتے ہیں۔ معترض کے مسطورہ بالا اعتراض و حوالہ کا جواب کچھ تو خود بخاری شریف کے اسی مقام اور انہی الفاظ کے بین السطور مندرجہ کلمات ہی سے عیاں ہے۔ شرار کے تحت بین السطور ہے۔ اُی شرارَ المسلمین لِأَنَّ الْکُفَّارَ لَا یَأْوِلُونَ کِتَابَ اللّٰہِ اور فجعلوہا کے تحت ہے۔ اُی اُولُوہِ وَصِیْرُوہَا۔ یعنی وہ لوگ خوارج و ملحدین مسلمانوں کے تمام فرقوں میں زیادہ شرارتی ہیں کیونکہ کفار تو ویسے بھی باہر کی مخلوق ہیں، وہ نہ کتاب اللہ قرآن مجید کو مانتے ہیں اور نہ ہی اس سے استدلال کرتے ہوئے تاویل کے درپے ہوتے ہیں۔ جبکہ خوارج وغیرہ بہ ظاہر قرآن کریم کو مانتے بھی ہیں اور اس کی تاویلات کرتے ہوئے اپنے پسندِ طبع مطالب نکالتے ہیں اور اپنے خود ساختہ غلط عقائد ثابت کرنے کے لئے آیت قرآنی کا سہارا لے کر اُن میں رکیک دے جاتاؤیلات کرتے ہیں۔

قارئین کرام! لِلّٰہِ انصاف کی آیاتِ قرآنیہ کی تاویلیں ہم کر رہے ہیں یہ

ہمارے معترض؟ من دون اللہ اور غیر اللہ کے مفہوم کو تو زمر و ذکر مختلف بدعات اور مُشرکانہ عقائد و رسوم کے لئے راستہ ہموار ہم کر رہے ہیں یا ہمارے اعتراض کرنے والے؟ آنکھیں کھولو! یہ وہی لوگ ہیں جو سیدھی سیدھی تفسیرِ ماثور اور عقدِ نہی بڑے پر عمل پیرا ہونے کے بجائے کبھی تو آیاتِ مشابہات سے استدلال کرتے ہوئے اپنے کمزور عقائد کو مضبوط کرنے کی کوشش کرتے ہیں اور کبھی اپنی طرف سے بے جاتا و بلیس کر کے خود بخود مستثنیات نکالتے ہیں۔ ہم تو سیدھے سیدھے کتاب و سنت کا دامن تھامنے والے ہیں اگر کبھی کوئی مؤول یا مشابہات میں کھینچ تانی کرنے والا شخص ہمیں ابجھانے کی کوشش کرے تو ہم قرآن و حدیث کی طرف رجوع کرتے ہیں اور برملا کہہ دیتے ہیں۔ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ۔

یہ بات بھی مستحقِ توجہ خاص ہے کہ حضرت ابنِ عمرؓ نے جن لوگوں کو شریر ترین مخلوق کہا ہے اُن کا سبب اُن کا خارجی و ملحد ہونا ہے یا تاویلات کر کے کفار کے پارے نازل شدہ آیات کو اہل ایمان پر فٹ کرنا ہے۔ خوارج تو ایک مشہور فرقہ ہے جس کے متعلق تاریخ کا ہر طالبِ علم جانتا ہے کہ جن لوگوں نے مسئلہ تحکیم میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے خلاف خروج کیا۔ ملاحظہ کون ہیں اس کے معنی خود حاشیہ بخاری مقام مذکور پریوں ہیں۔ الملحدین جمع ملحد و هو العادل عن الحق والمائل الى الباطل یعنی ملحد وہ ہے جو حق کو چھوڑ کر باطل کی طرف رغبت و میلان رکھے۔ اب حق سے اعراض کر کے باطل کی طرف رجوع جس شخص میں پایا جائے گا وہ ملحد ہے اور حضرت ابنِ عمرؓ کے بقول وہ شریر ترین ہے۔ اگر ابنِ عمرؓ کا انہیں شرارتی قرار دینے کا سبب اُن کا خارجی و ملحد ہونا ہے تو جہاں بھی یہ صفت پائی جائے گی وہی شرارتی ہوں گے، چاہے وہ مسلمان کہلانے والے ہوں یا اپنے آپ کو کسی مسلک کی طرف منسوب کرتے ہوں اور اگر مؤمنوں والی آیات کفار پر فٹ کرنے کے سبب ابنِ عمرؓ ایسا فرماتے تھے تو پھر سیدھی سی بات ہے، جہاں بھی کفار و مُشرکین والی عادات یا اُن جیسے عقد

پائے جائیں گے وہاں ایسی تمام آیات ضرور صادق آئیں گی۔ چاہے مُشرک کسی بُت کی عبادت کر کے شرک کا مُرتکب ہو یا کسی بزرگ ہستی کی عبادت کر کے اپنے آپ کو زمرہ مُشرکین میں داخل کرے۔ آیت قرآنیہ کا نزول تو خاص ہوتا ہے، لیکن حکم عام ہوتا ہے۔ اسی طرح ان آیات کا حکم بھی عام ہے۔

یہاں ایک اور اہم مسئلہ کی وضاحت نہ کرنا بھی مضمونِ ہذا کے ساتھ ناانصافی ہوگی۔ مسئلہ یہ ہے کہ ہم نے اِس مضمون میں کئی جگہ پر واضح کیا ہے کہ قرآنِ مجید میں وارد لفظ **مِن دُونِ اللّٰہ** سے اللہ کے سوا سب کچھ مُراد ہے۔ البتہ یہ طورِ خاص جس نفی شرک اور ہر غیر سے نفی استحقاقِ عبادت کا ذکر آیا ہے وہاں **مِن دُونِ اللّٰہ** میں جس طرح کفار و مُشرکین کے معبودانِ باطلہ شامل ہوتے ہیں اسی طرح انبیاء و اولیاء اور ملائکہ مقربین بھی شامل ہوتے ہیں، کیونکہ حق عبادت فقط اللہ کے لئے ثابت ہے۔ لیکن پھر بھی اتنا فرق ملحوظ رہے کہ انبیاء و صلحاء کیونکہ کسی دُور میں بھی نہ اپنی عبادت پر راضی ہوئے نہ اُنہوں نے اپنے قُبعین کو اِس کا حکم دیا۔ اِسی لئے وہ دوزخ کے عذاب سے دوچار نہیں ہوں گے، لیکن اُن سے بھی پوچھا ضرور جائے گا۔ جیسا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے تذکرہ میں سورہ مائدہ کے حوالے سے گزرا ہے۔ البتہ طواغیت، شیاطین اور اصنام کو دوزخ میں بھی ڈالا جائے گا۔ اِس فرق کے ہم قائل ہیں، لیکن یہ کہنا کہ اولیاء و صالحین وغیرہ کے لئے **مِن دُونِ اللّٰہ** کے الفاظ بالکل استعمال نہ کیے جائیں یا نہیں کیے جاسکتے، پر لے درجے کی بے خبری اور ضلالت ہے۔

تقدیر و توارِخ سے آگاہ لوگ جانتے ہیں کہ دُنیا میں عبادتِ غیرِ اللہ کا رواج سب سے پہلے بے چارے اصنام کے ذریعے دائرِ یکٹ نہیں ہوا، بلکہ نیک بندوں اور مقبولانِ خدا کی تعظیم بے جا اور محبتِ مُفترطہ اِس کا سبب بنی۔ جن پانچ بُتوں کا سورہ نوح میں ذکر کیا گیا۔ وہ وُد، سواع، یغوث، یعوق اور نسر ہیں۔ ان کا پس منظر کیا ہے، آئیے معتبر تقدیر کے حوالے سے بات کرتے ہیں۔

تفسیر روح المعانی میں ہے: (ولا تذرنَّ وُدًّا وَلَا سِوَاءًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَ نَسْرًا) اے نبی! نہ چھوڑنا دوستی اور نہ سوا کے اور نہ یغوث و یعوق و نسر (اور نہ بت پرستی) اور نہ بتوں کی عبادت۔ ہؤلاء خصوصاً بالذكر مع اندراجها فیما سبق لانّھا كانت اكبر أصنامهم ومعبودا تهم الباطلة وأعظمها عندهم، وان كانت متفاوتة فی العظم فیما بینھا بزعمهم كما یؤمى الیه اعادة لامع بعض وتركها مع آخر، وقيل افرد یعوق ونسر عن النفي لكثرة تكرار لا وعدم اللبس، وقد انتقل هذه الاصنام الى العرب۔

یعنی یہ پانچ بُت اِس لئے خصوصاً ذکر کئے گئے کہ یہ اُن معبودانِ باطلہ میں سے بڑے اور مشہور گرو بُت تھے، باقی سب اُن کے چیلے اور چھوٹے تھے اور پھر یہ پانچ بڑے بُت ہی عرب میں منتقل کیے گئے اور اُن کی عبادت نے عرب میں رواج پایا اور قرآن اَوّٰ عرب والوں کے شرک کی نفی اور اُن کی اصلاح کے لئے آیا اِسی لئے اِنہی پانچ اصنام کو خاص طور پر ذکر کیا گیا۔ اب ذرا جگر پر ہاتھ رکھ کر مطالعہ فرمائیے کہ رِن بُتوں کے پیچھے کون سا نظریہ اور تصور موجود تھا، جس کی بنا پر اِن کی عبادت کی گئی۔ علامہ آلوسی بغدادیؒ صاحبِ رُوح المعنی رقم طراز ہیں:

أخرج البخاري ، وابن المنذر ، وابن مردويه عن ابن عباس قال :
صارت الاوثان التي كانت في قوم نوح عليه السلام في العرب بعد اماود
فكانت لكلب بدومة الجندل وأما سواع فكانت لهذيل ، وأما يغوث فكانت
لمراد ثم لبني غطيف عند سبأ ، وأما يعوق فكانت لهمدان وأما نسر فكانت
لحمير لآل ذى الكلاع ، وكنت هذه الاسماء اسماء رجال صالحين من قوم
نوح ، فلما هلكوا أوحى الشيطان اليهم أن انصبوا في مجالسهم التي كانوا
يجلسون فيها انصاباً وسمّوها بأسمائهم ففعلوا فلم تعبد حتى اذا هلك
اولئك ودرس العلم عبت -

ترجمہ: بخاری، ابن منذر اور ابن مردویہ نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا کہ حضرت نوح علیہ السلام کے زمانے میں جو بُت تھے، وہی بعد ازاں عرب میں لائے گئے (یا اُن کی عبادت منتقل ہوئی) پس وُد و دومتہ الجندل میں، سواع، ہذیل والوں کے لئے، یغوث بنی غطفان اور مُراد والوں کا بُت تھا جو سب کے نزدیک نصب کیا گیا۔ اسی طرح یعوق ہمدان اور نسر آل ذی الکلاع کے لئے تھا اور یہ پانچوں نام اُن پانچ نیک شخصیتوں کے نام پر تھے، جن کا تعق قوم نوح علیہ السلام سے تھا۔ پس جب اُن نیک بندوں کی وفات ہوئی تو شیطان نے اُن کے مجتہدین و متعلقین کے دل میں یہ بات ڈالی کہ تم ان کی شکل کے بُت بنا کر مجالس میں دیں رکھو، جہاں وہ بزرگ بیٹھا کرتے تھے اور اُن بتوں کا نام اُن بزرگوں کے نام پر رکھو۔ پس اُنہوں نے یہ سب کچھ تعظیم کیا، وہ اُن بتوں کی عبادت نہیں کیا کرتے تھے یہاں تک کہ جب زمانہ بدلاتا تو آنے والی نسلوں نے اُن کی عبادت شروع کر دی۔

وأخرج أبو الشيخ في العظمة عن محمد بن كعب القرظي أنه قال: كان لآدم عليه السلام خمسة بنين: ود و سواع والنج، فكانوا عباداً فمات رجلٌ منهم فحزنوا عليه حزناً شديداً فجاءهم الشيطان فقال: حزنتم على صاحبكم هذا؟ قال: هل لكم أن أصورَ لكم مثله في قبلكم إذا نظرتم إليه ذكركموه؟ قالوا نكره أن تجعل لنا في قبلتنا شيئاً نصلى عليه: قل فاجعله في مؤخر المسجد فنقصت الأشياء حتى تركوا عبادة الله تعالى وعبدوا هؤلاء فبعث الله تعالى نوحاً عليه السلام، فدعاهم إلى عبادة الله تعالى وحده وترك عبادتها فقالوا ما قالوا۔

ترجمہ: محمد بن کعب قرظی سے روایت ہے اُس نے کہا کہ حضرت آدم علیہ السلام کے پانچ بیٹے تھے۔ وُد، سواع اور النج آخر دے۔ پس وہ عابد، زاہد شخص تھے، جب اُن میں سے ایک فوت ہوا تو باقی بھائی اور دیگر اہل خاندان نہایت غمزدہ ہوئے۔ پس شیطان اُن کے پاس آیا اور پوچھا!

کیا تم اپنے اس بھائی کے لئے پریشان ہو؟ اُنہوں نے کہ ہاں! تو شیطان نے کہا کہ ایسا نہ کروں کہ میں تمہیں اُس کی تصویر بنا دوں تم اُسے اپنی عبادت گاہ کے قبلہ کی سمت والی دیوار پر لگا دو تاکہ تم اُسے دیکھ کر یاد کرتے رہو۔ (اُس کی تصویر دیکھ کر تمہیں اُس کا تصور رہے اور یہی تصور تمہاری عبادت میں لطف اور ذوق کا سبب بنے) اُنہوں نے کہ نہیں نہیں ہم ایسا نہیں کرتے کہ وہ تصویر ہمارے سامنے قبلہ کی طرف ہو اور ہم اُس کی طرف مُنہ کر کے نماز پڑھیں (اور اپنی نمازیں خراب کریں) تو شیطان نے کہا کہ میں اُسے تمہاری عبادت گاہ میں چھپی دیوار پر لگا دیتا ہوں تاکہ بوقت نماز وہ تمہاری پشت پر رہیں، چنانچہ شیطان نے اُس بزرگ کی تصویر مسجد کی پچھلی دیوار پر بنادی، جس کو وہ لوگ صرف یاد کرنے کی حد تک دیکھتے تھے۔ لیکن جب وہ بزرگ (باقی بھائی) بھی فوت ہو گئے اور زمانہ گزر گیا تو اُن کی بھی اسی طرح تصویریں عبادت خانوں میں بن گئیں اور آہستہ آہستہ اللہ کی عبادت چھوڑ کر اُن تصویروں کا سجدہ ہونے لگا، پھر اُن تصویروں کے مطابق مورتیاں بنائی گئیں اور اُن کی مستقل عبادت شروع ہو گئی، یہاں تک کہ اللہ نے حضرت نوح علیہ السلام کو مبعوث فرمایا۔ آپ نے اُنہیں حق کا پیغام دیا تو اُنہوں نے وہی جواب دیا جس کا ذکر کیا گیا۔

وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّ وَدَّكَانَ أَكْبَرَهُمْ وَأَبْرَهُمْ وَكَانُوا كُلُّهُمْ أَبْنَاءَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَرَوَى أَنَّ وَدَّكَانَ أَوَّلَ مَعْبُودٍ مِنْ دُونِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى۔

ترجمہ: ابن ابی حاتم نے عروہ بن زبیر سے روایت کیا کہ وُدّ حضرت آدم علیہ السلام کے بیٹوں میں سب سے بڑا اور نیک تھا، چنانچہ دُنیا میں اللہ کے سوا سب سے پہلے جس کی عبادت کی گئی وہ وُدّ ہی تھا۔ رُوحِ امعانی ہی کے ایک اور اقتباس کا خلاصہ مفہوم درج کیا جاتا ہے۔ سب سے پہلے زمین میں اللہ کے سوا جس کی عبادت کی گئی وہ وُدّ ہے۔ اور وہ (وُدّ) ایک مسلمان شخص تھا، جس کو اپنی قوم میں بے حد پسند کیا جاتا تھا، پس جب وہ فوت ہو گیا تو اُس کے

چاہنے والے اُس کی قبر کے گرد (جو بابل میں تھی) کھڑے ہو کر رونے لگے۔ جب ابلیس نے اُن کا رونا دھونا دیکھا تو انسانی شکل میں اُن کے پاس آیا اور کہنے لگا کہ مجھ سے تمہارا یہ غم اور رونا دھونا دیکھا نہیں جاتا، لہذا اگر تم کو تو میں اس فوت ہونے والے (وَدّ) کی تصویر تمہیں بنا دیتا ہوں تم اُسے اپنی مجلس میں سجاؤ اور اس طرح اُسے یاد کر کے اپنا غم ہلکا کر لیا کرو؟ اُنہوں نے کہا کیوں نہیں ضرور بنا دو۔ تو شیطان نے اُن کے لئے مجلس میں تصویر بنا دی، جسے دیکھ کر وہ اپنا غم غلط کر لیتے تھے۔ آہستہ آہستہ شیطان نے اُن سے کہا کہ اگر کو تو میں تم سب کو اپنے اپنے گھر میں ایک ایک ایسی ہی تصویر بنا دوں، تاکہ تم سب اپنے اپنے گھروں میں بیٹھ کر اپنے بزرگ اور محبوب شخصیت کی یاد تازہ کر لیا کرو؟ چنانچہ اُن کے کہنے پر شیطان نے سب کے گھروں میں تصویریں بنا دیں، جب تک یہ لوگ زندہ رہے، یہ تصویریں صرف یاد کی حد تک رہیں، جب یہ دُنیا سے چلے گئے تو اُن کی اولادوں نے آہستہ آہستہ تعظیم اور پھر عبادت کا سلسلہ شروع کر دیا۔ چنانچہ اس طرح تعظیم سے آگے پھر مستقل عبادتِ غیبِ اللہ کا سلسلہ شروع ہو گیا۔ وَدّ وہ پہلا شخص ہے، سب سے پہلے زمین پر اللہ کے سوا جس کی عبادت شروع ہوئی۔

(تفسیر روح المعانی، جلد 15، ص 132، 133، مطبوعہ مکتبۃ امدادیہ ملتان)

قارئین محترم! یہ ہے عبادتِ غیبِ اللہ کا آغاز۔ اب خود سوچیے سب سے پہلے نیک لوگوں کی تذکیر و تعظیم کی نیت سے تصویریں بنیں، پھر وہ عبادت کی شکل اختیار کر گئیں۔ اب بتائیں کہ جب وَدّ، سُواع اور یَعوق وغیرہ پر لفظ ”مِنْ دُونِ اللّٰہ“ کا اطلاق آئے گا تو کیا صرف ”اِنْ مُورَتِیوں اور بُتوں کو“ ”غیبِ اللہ“ اور ”مِنْ دُونِ اللّٰہ“ کہا جائے گا یا اس سے مراد وہ رجالِ صالحین بھی ہوں گے، جن کی یادگار کے طور پر یہ تصویریں اور بُت بنائے گئے تھے۔

ہم نے اب تک وَدّ، سُواع، یَعوق، یَعوق اور نَسر کی بات کی۔ خاص عرب میں چار اور مشہور بُت بھی تھے۔ لات، منات، عَزّی اور بُہل، اِنْ معبودانِ باطلہ کا تاریخی پس منظر بھی تقریباً یہی ہے، جو اوپر بیان ہوا۔ اب تھوڑی دیر کے لئے عرب میں رواج پانے والی بُت پرستی

کے موجد کا مختصر تعارف اور شروعاتِ عبادتِ غیرِ اللہ کا سبب بھی بیان کیا جاتا ہے۔ اس فعلِ قبیح اور عقیدہٴ مشرکانہ کی ابتداء کرنے والا پہلا شخص عمرو بن لُحی الخزاعی ہے۔

عمرو جب بالغ ہوا تو اُس نے بنو اسمعیل کے ساتھ مل کر بنی جُرہم کے ساتھ جنگ کی، اُن کو شکستِ فاش دی اور اُنہیں مکہ سے جلا وطن کر دیا اور خود خانہٴ کعبہ کا متولی بن گیا اُسے کوئی سنگین نوعیت کا مرض لاحق ہو گیا۔ کسی نے اُسے بتایا کہ ملکِ شام میں بقاء کے مقام پر ایک گرم پانی کا چشمہ ہے، اگر تم وہاں جا کر اُس پانی سے غسل کرو تو تم شفا یاب ہو جاؤ گے۔ یہ بقاء پہنچ، اُس چشمہ کے پانی سے غسل کیا اور صحت یاب ہو گیا۔ وہاں کے رہنے والوں کو اُس نے دیکھا کہ وہ بُتوں کی پرستش کر رہے ہیں، اُس نے اُن سے پوچھا کہ تم یہ کیا کر رہے ہو؟ اُنہوں نے بتایا نَسْتَسْقِی بِهَا الْمَطَرَ وَ نَسْتَنْصِرُ بِهَا عَلَى الْعَدُوِّ کہ ہم اُن کے ذریعہ سے بارش طلب کرتے ہیں اور اُن کے ذریعہ سے دشمن پر فتح حاصل کرتے ہیں۔ اُس نے کہا مجھے بھی اِن بُتوں سے چند ایک بُت دو۔ اُنہوں اُس کو چند بُت دیئے، وہ اُن کو لے کر مکہ آیا اور خانہٴ کعبہ کے ارد گرد اُنہیں نصب کر دیا۔ اُس روز سے عرب میں بُت پرستی کا آغاز ہوا۔ (ضیاء النبی، جداول، ص 314)

مقامِ غور و عبرت ہے کہ غیرِ اللہ کی عبادت کے آغاز کا سب سے بڑا اور پہلا سبب بُتوں کی تعظیم، پھر اُن کے توسل سے بارش اور فتح کا طلب کرنا تھا۔

خِشْتِ اَوَّلِ چوں نہد معمر کج تا ثُرِ تِیامی رود دیوار کج

اسی کو کہتے ہیں۔

آخر مُشرکین مکہ جن بُتوں کی پوجا کرتے تھے اُن بُتوں کا پس منظر کیا ہے؟ یہ رت، منات، عزیٰ اور ہبل یہ بھی تو مذہبی بزرگوں کی تصاویر تھیں۔ اَوَّلًا اُن بزرگوں کا احترام کیا گیا اُنہیں مستقل نافع و ضار سمجھا گیا پھر آہستہ آہستہ اُن کی عبادت شروع کر دی گئی۔ مرورِ زمانہ کے ساتھ ساتھ اُن کی مورتیاں بنا کر عبادت خانے تعمیر کر کے رکھی گئیں اور وہ مورتیاں اُن

بزرگوں کے نام سے پکاری جانے لگیں اور یوں عبادتِ غیرِ اللہ رواج پا گئی۔ شائقینِ تحقیق تفسیرِ کبیر اور روح المعانی میں سورہٴ نجم اور سورہٴ نوح کی تفسیر میں یہ مقام مطالعہ فرما کر تسلی کر لیں۔ معلوم ہوا کہ بتوں کی عبادت کے رواج کی اصل بھی مذہبی قائدین اور روحانی بزرگوں کی بے جا تعظیم اور اُن سے منسوب غلط عقیدت مندی ہے، لہذا اگر بتوں کی عبادت اور مُشرکینِ اصنام کی مذمت میں آئی ہوئی آیاتِ زمانہٴ حال کے اُن نہ نہاد مؤمنین و موحدین پر فٹ کی جائیں، جن کی زبان پر تو لا الہ الا اللہ ہے مگر ہمہ قسمی نفع و نقصان، عزت و ذلت اور تنگی و آسانی اللہ کے بجائے اپنے پیروں فقیروں کی طرف منسوب کرتے اور اُن کی رضا و ناراضگی کے سبب سمجھتے ہیں تو یہ کوئی قیاس مع الفارق یا زیادتی نہیں، بلکہ مزاجِ قرآنی کی عین توضیح و تشریح ہے۔

مثلاً قرآنِ پاک مُشرکین کے ایک مُشرک نہ عمل کو یوں بیان فرماتا ہے:

فَاِذَا رَكِبُوا فِي الْفَلَكِ دَعَوْا لِلّٰهِ مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ ۚ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ اِذَا هُمْ يُشْرِكُوْنَ ۝ ترجمہ: پھر جب کشتی میں سوار ہوتے ہیں، اللہ کو پکارتے ہیں ایک اُسی پر عقیدہ لاکر پھر جب وہ اُنہیں خشکی کی طرف بچا لاتا ہے جہی شرک کرنے لگتے ہیں۔

(سورۃ العنکبوت آیت 65، پارہ 21، ترجمہ: کنز الایمان)

آج ہمارے اکثر مؤمن کھوانے والے اسی دوہرے طرزِ عمل کا شکار ہیں۔ جب ہر طرف سے طوفان اور مصیبتیں گھیر لیتی ہیں تو خالص العقیدہ ہو کر اللہ کو پکارتے ہیں یا اللہ! بس تُو ہی تُو ہے، تُو بچالے، تیرے سوا اور کوئی نہیں۔ لیکن جب بچ کر خشکی پر پہنچتے ہیں تو کہتے ہیں خداں بزرگ نے مہربانی کی، مُرشدِ کریم نے کرم فرمایا، غوثِ پاک نے بچالیا، غریب نواز نے سہارا دیا وغیرہ وغیرہ۔

محررہ بالا مضمون کو عصرِ حاضر کے معروف محقق علامہ غلام رسول سعیدی نے اپنی تالیفِ لطیف بیان القرآن میں بھی تحریر کیا ہے، اُن کی تحقیق ملاحظہ ہو۔

مصائب اور شدائد میں صرف اللہ کو پکارنا

اس سے پہلے اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا تھا: اور جب ہم مصیبت پہنچنے کے بعد لوگوں کو رحمت کی لذت چکھاتے ہیں تو وہ اُسی وقت ہماری آیتوں (کی مخالفت) میں سازشیں کرنے لگتے ہیں۔ اب ان آیتوں میں اللہ تعالیٰ اُن کے اس مکر کی مثال بیان فرما رہا ہے کہ جب انسان سمندر میں کسی کشتی میں بیٹھ کر سفر کرتا ہے ہوائیں اُس کے موافق ہوتی ہیں پھر اچانک تیز آندھیاں آتی ہیں، ہر طرف سے طوفانی لہریں اُٹھتی ہیں اور وہ گرداب میں پھنس جاتا ہے اُس وقت اُس کو اپنے ڈوبنے کا یقین ہو جاتا ہے اور نجات کی بالکل اُمید نہیں ہوتی، اُس پر سخت خوف اور شدید مایوسی کی کیفیت طاری ہو جاتی ہے، جن باطل معبودوں کی وہ اب تک پرستش کرتا آیا تھا، اُن کی بے چارگی اُس پر عیاں ہو جاتی ہے اور کُتر سے کُتر مُشرک بھی اُس وقت اللہ عزوجل کے رسوا اور کسی کو نہیں پکارتا، اور اُس کے علاوہ اور کسی سے دُعا نہیں کرتا، اور جب تمام مخلوق سے اُمیدیں منقطع ہو جاتی ہیں تو وہ اپنے جسم اور رُوح کے ساتھ صرف اللہ عزوجل کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور صرف اُسی سے فریاد کرتا ہے۔

اُمّ حکیم بنت الحارث عکرمہ بن ابی جہل کے عقد میں تھیں، فتح مکہ کے دن وہ اسلام لے آئیں اور اُن کے خاوند عکرمہ مکہ سے بھاگ گئے۔ وہ ایک کشتی میں بیٹھے، وہ کشتی طوفان میں پھنس گئی۔ عکرمہ نے لات اور عریٰ کی دہائی دی، کشتی والوں نے کہا اس طوفان میں جب تک اخلاص کے ساتھ صرف اللہ کو نہیں پکارو گے کچھ فائدہ نہیں ہوگا، اللہ کے رسوا اس طوفان سے کوئی نجات نہیں دے سکتا، تب عکرمہ کی آنکھیں کھل گئیں، اُنہوں نے دل میں سوچا اگر سمندر میں صرف اللہ فریاد کو سنتا ہے تو خشکی میں بھی اُس کے رسوا کوئی کام نہیں آ سکتا، اُنہوں نے قسم کھائی کہ اگر اللہ نے مجھے اس طوفان سے بچا لیا تو پھر سیدھا سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوں گا اور اسلام قبول کر لوں گا، پھر اُنہوں نے ایسا ہی کیا۔ (دلائل النبوة ج 5 ص 98، مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت 1410ھ)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ وہ ایک دن رسول اللہ ﷺ کے پیچھے سواری پر بیٹھے ہوئے تھے۔ آپ نے فرمایا: اے بیٹے! میں تمہیں چند کلمات کی تعلیم دیتا ہوں تم اللہ (کے احکام) کی حفاظت کرو، اللہ تمہاری حفاظت کرے گا، تم اللہ (کی رضا) کی حفاظت کرو تم اُس (کی رحمت) کو اپنے سامنے پاؤ گے، جب تم سوال کرو تو صرف اللہ سے سوال کرو اور جب تم مدد طلب کرو تو صرف اللہ سے مدد طلب کرو۔ (الحدیث) امام ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ (سنن الترمذی رقم الحدیث: 2516 مسند احمد ج 1 ص 293، 303، 307، المعجم الکبیر رقم الحدیث: 12988، 12989 مشکوٰۃ رقم الحدیث: 5302، عمل الیوم واللیلہ لابن السنی رقم الحدیث 425 شعب الایمان رقم الحدیث 174، 195، الآجری رقم الحدیث 198 المستدرک ج 3 ص 541 حلیۃ الوبیاء ج 1 ص 314 کتاب الآداب للبیہقی رقم الحدیث 1073) جب تم سوال کرو تو صرف اللہ سے سوال کرو کیونکہ تمام عطاؤں کے خزانے اُسی کے پاس ہیں اور تمام داد و دہش کی کنجیاں اُسی کے قبضہ میں ہیں، اور دُنیا اور آخرت کی بر نعمت وہی بندوں تک پہنچاتا ہے اور دُنیا اور آخرت کی ہر بلا اور مصیبت اُسی کی رحمت سے دُور ہوتی ہے، اور اُس کی عطا میں کسی غرض اور کسی سبب کا شائبہ نہیں ہے کیونکہ وہ جوادِ مطلق اور بے نہایت غنی ہے سو صرف اُسی کی رحمت کا اُمیدوار ہونا چاہیے اور صرف اُسی کے غضب سے ڈرنا چاہیے اور تمام مہمت اور مشکلات میں اُسی کی پناہ حاصل کرنی چاہیے اور تمام حاجت میں اُسی پر اعتماد کرنا چاہیے اور اُس کے غیر سے سوال نہ کیا جائے، کیونکہ اُس کا غیر دینے پر قادر ہے نہ روکنے پر، دفعِ ضرر پر قادر ہے نہ تحصیلِ نفع پر کیونکہ وہ خود اپنی جانوں کے لئے کسی نفع اور نقصان کے مالک نہیں ہیں، نہ موت اور حیات کے مالک ہیں نہ روزِ قیامت اُٹھانے کے مالک ہیں اور زبانِ حال سے اور زبانِ قال سے کسی وقت بھی اللہ سے سوال کرنے کو ترک نہ کیا جائے کیونکہ حدیث میں ہے جو شخص اللہ سے سوال نہیں کرتا اللہ اُس پر غضب ناک ہوتا ہے۔ (سنن الترمذی رقم الحدیث 3363 مشکوٰۃ رقم الحدیث 2238)

سوال کرنے میں انکسار کے طریقہ کا اظہار ہے اور عجز کی سمت کا اقرار ہے اور رنج اور فاقہ کی پستی سے قوت اور طاقت کی بلندی کی طرف افتقار ہے، کسی نے کہا ہے کہ بنو آدم سوال کرنے سے غضب ناک ہوتے ہیں اور اللہ عز و جل سوال نہ کرنے سے غضب ناک ہوتا ہے اور جب تم دُنیا اور آخرت کے کسی بھی کام میں مدد طلب کرنے کا ارادہ کرو تو اللہ سے مدد طلب کرو کیونکہ ہر زمانے میں اور ہر مقام پر اُسی سے مدد طلب کی جاتی ہے اور اُسی پر بھروسہ کیا جاتا ہے۔ (مرقاۃ المفاتیح ج 10، ص 54، مطبوعہ مکتبہ امدادیہ ملتان 1390ھ)

پیر محمد کرم شاہ لازہری البتونی 1418ھ لکھتے ہیں:

علامہ قرطبی نے یہاں بڑے نکتہ کی بات رقم فرمائی ہے کہ نفسیاتِ انسانی کے اس تجربہ سے معلوم ہوا کہ یہ چیز انسانی فطرت میں رکھ دی گئی ہے کہ جب تکالیف کے مہیب سائے اُسے گھیر لیتے ہیں تو اُس کے دل میں اُس وقت صرف اپنے رب حقیقی کا ہی خیال پیدا ہوتا ہے اور اُسی کے دامنِ رحمت میں پناہ کی اُمید بندھتی ہے اور اللہ تعالیٰ ہر مضطر اور پریشان حال کی التجا قبول فرماتا ہے خواہ وہ کافر ہی ہو کیونکہ اُس وقت جھوٹے سہارے ختم ہو چکے ہیں اور صرف اُسی (اللہ تعالیٰ) کی رحمت کا سہارا باقی رہ جاتا ہے۔ (ضیاء القرآن ج 2، ص 291، مطبوعہ ضیاء القرآن پبلی کیشنز لاہور 2، 1402ھ)

(تبیین القرآن ج 5، صفحہ 347-348، مطبوعہ رومی پبلی کیشنز، لاہور)

اسی مضمون کو سورہ روم کی آیت نمبر 33، پارہ 21 میں یوں بیان کیا گیا:

وَإِذَا مَسَّ النَّاسُ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أَذَاهُمْ مِّنْهُ رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ۝

ترجمہ: اور جب لوگوں کو تکلیف پہنچتی ہے تو اپنے رب کو پکارتے ہیں اُس کی طرف رجوع لاتے ہوئے پھر جب وہ اُنہیں اپنے پاس سے رحمت کا مزہ دیتا ہے، جہی اُن میں سے ایک گروہ اپنے رب کا شریک ٹھہرانے لگتا ہے۔ (ترجمہ کنزالایمان)

کیا یہ دونوں آیتیں ہم میں سے اکثر سنی کھوانے والے محبانِ بزرگانِ دین کے نظریہ و فکر اور طرزِ عمل کی نشاندہی نہیں کر رہیں؟

بارہا مشاہدہ میں آیا کہ جب کسی خوش عقیدہ اور زائد از ضرورت عقیدت مند کو کوئی فائدہ پہنچتا، یا خوشی نصیب ہوتی ہے تو فوراً کہہ اُٹھتا ہے کہ یہ میرے مُرشد کا کرم ہے۔ لیکن جب کوئی مصیبت اور تکلیف آدبوجتی ہے تو کہنے لگتا ہے اللہ کی مرضی ایسے ہی تھی، یہ اللہ کی طرف سے مصیبت آئی ہے، خدا کی مرضی وغیرہ کے الفاظ بولتا ہے۔ حالانکہ قرآن اس طرزِ عمل کی نفی کر کے اعلان کرتا ہے۔

مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ ۝
ترجمہ: تجھے جو بھی بھلائی (فائدہ) پہنچے وہ اللہ کی طرف سے ہے اور جو برائی (نقصان) پہنچے وہ تیرے اپنے نفس کی نالائقی (شامتِ اعمال) کے سبب ہے۔

دیکھیں یہی باتیں مُشرکینِ اصنام میں تھیں اور یہی آج کے اکثر عقیدت مند مسلمان کھلوانے والوں میں ہیں تو کیا ان پر وہ آیات خود رُفٹ نہیں آرہیں؟

ارباباً من دونِ اللہ کا اطلاق

بعض درگاہی مآوٰں اور خانقاہی زلّہ خواروں کا کہنا ہے کہ ہم اپنے مشائخ اور علماء کو معبود تو نہیں سمجھتے، ہم اُن کی عبادت تو نہیں کرتے، پھر ہمیں کیوں مُوردِ الزام ٹھہرایا جاتا ہے۔ آئیے ہم یہ کیس (Case) دربارِ رسالت میں پیش کرتے ہیں، تاکہ آپ اِس کا فیصلہ فرما دیں کہ کیا علماء و مشائخ پر بھی ارباباً من دونِ اللہ کے الفاظ کا اطلاق کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ اِس سلسلہ میں ایک روایتِ معتبرہ ملاحظہ ہو۔

عن عدی بن حاتم قال: اتیت رسول اللہ و فی عنقی صلیب من ذهب فقال یا عدی اطرح عنک هذا الوثن و سمعته یقرأ فی سورة براء ؕ اتخذوا احبارهم و رهبانهم ارباباً من دون اللہ فقلت له یا رسول اللہ لم یكونوا

يعبدونهم فقال رسول الله - اليس يحرمون ما أحل الله تعالى فيحرمونه، ويحلون ما حرم الله فيستحلون - فقلت بلى قال ذاك عبادتهم -

ترجمہ: حضرت عدی بن حاتم سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا جبکہ میری گردن میں ایک سونے کی صیب پڑی ہوئی تھی۔ آپ نے ارشاد فرمایا اے عدی! اس بت کو اپنے سے اتار پھینکو اور میں نے یہ سنا کہ آپ سورۃ براءۃ کی یہ آیت تلاوت فرما رہے تھے کہ ”جن لوگوں نے اپنے علماء اور مشائخ کو اللہ کے سوا بت بنالیا۔“ پس میں نے عرض کی اے اللہ کے پیارے رسول! وہ لوگ (یسود و نصاری) اپنے بزرگوں کی عبادت تو نہیں کرتے تھے۔ آپ نے فرمایا کیا وہ بزرگ اللہ کی حلال کردہ چیزوں کو حرام نہیں کرتے تھے اور یہ معتقد انہیں حرام تسلیم کر لیتے تھے اور کیا وہ بزرگ اللہ کی حرام کردہ چیزوں کو حلال نہیں کرتے تھے؟ اور یہ انہیں حلال مان لیتے تھے۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ! ایسا تو ہے۔ پس آپ نے فرمایا یہی تو عبادت ہے۔

(ملاحظہ ہو روح المعانی الجزء العاشر، مطبوعہ ادارہ المنیر یہ)

جن حضرات کا نقطہ نظریہ ہے کہ جن آیات میں اصنام کو خطاب کیا گیا، اُن آیات کو انبیاء و اولیاء پر منطبق کرنا نہ صرف جہالت ہے، بلکہ تحریف قرآنی ہے۔ وہ ہماری تحقیق بھی ذہن نشین کر لیں کہ حمیدُ اللہ، من دون اللہ، شریک اور انداد کے الفاظ قرآن میں جہاں بھی آئے ہیں، اُن سے مراد ہر وہ چیز ہے، جو اللہ تعالیٰ کے سوا ہو اور جو وصول الی اللہ میں رکاوٹ بنتی ہو۔ اگر اصنام رکاوٹ بن رہے ہوں تو ان الفاظ سے مراد اصنام ہوں گے اور اگر انسان بن رہے ہوں تو انسان مراد ہوں گے۔ ہم نے اس کے ثبوت میں قرآن مجید سے کئی مثالیں پیش کی ہیں اور مزید بھی پیش کر سکتے ہیں۔ مثلاً اِنَّ كَثِيْرًا مِّنَ الْاَحْبَارِ وَالزَّهٰبَانِ لِيَاْكُلُوْنَ اَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ اور وَالَّذِيْنَ يَكْنُزُوْنَ الذَّهَبَ... الخ سے مراد اصنام تو نہیں، انسان ہیں اور وہ بھی عام انسان نہیں، بلکہ وہ اُس طبقہ کے انسان جو انسانوں کی رہنمائی کا فریضہ

انجام دیتے ہیں اور وہ دُنیوی و دُنیوی رہنما ہیں۔ گویا اس آیت کے مطابق اگر کوئی عالم یا شیخ اللہ کے راستے میں رکاوٹ بن رہا ہے تو وہ یصدون عن سبیل اللہ کے زمرے میں آئے گا۔ پس ایسا شخص غیر اللہ، من دون اللہ، شریک اور انداد کے الفاظ کا مصداق ٹھہرے گا۔ معلوم ہوا کہ جو چیز بھی اللہ کے راستے میں رکاوٹ بنے وہ غیر اللہ ہے، چاہے وہ اضمائم ہوں یا کوئی انسان۔ کیونکہ اضمائم کو اس لئے شریک، من دون اللہ، غیر اللہ اور انداد کہا گیا ہے کہ وہ صرف انسانوں کی گمراہی کا باعث اور اللہ کے راستے میں رکاوٹ بنتے ہیں۔ اگر اضمائم رکاوٹ بننے کے بجائے اپنی زبان سے بول کر یہ کہہ سکتے کہ ہم لائق پرستش ہرگز نہیں ہیں، ہم معبود بننے کے مستحق نہیں، ہمیں پوجنے والو! ہم تم سے براءت کا اظہار کرتے اور تم سب پر لعنت بھیجتے ہیں اور ہم سب مل کر لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کا کلمہ پڑھتے ہیں تو پھر اللہ تعالیٰ اضمائم کے لئے قرآن میں وہ الفاظ نہ فرماتا، جن کا ابھی اوپر ذکر کیا گیا۔ لیکن چونکہ اضمائم تو جامد و سکت ہیں اور کُدرت نے اُن کو انسان کا شعور اور زبان نہیں دی ہے۔ اس لئے اُن کو مخاطب کرنے سے زیادہ اُن کے پجاریوں سے خطاب فرمایا اور اضمائم کی تذلیل صرف اس لئے فرمائی کہ وہ انسانوں کی گمراہی و ضلالت کا باعث بنتے ہیں۔ تذلیل اضمائم مقصود بالذات نہیں، دراصل اُن کی تذلیل کے پردے میں اُن کے پجاریوں کو ذلیل کرنا مقصود ہے اور یہ بھی کہ اضمائم کی تذلیل سے اُن کے پجاریوں کے ذہن کو اذیت پہنچے گی، ورنہ بے رُوح اور بے شعور مورتیوں کو کوسنے سے کیا فائدہ؟ معلوم ہوا کہ جو چیز گمراہی کا سبب بنے اور اللہ کے راستے سے روکے وہ غیر اللہ اور من دون اللہ ہے، چاہے وہ بُت ہوں یا کوئی انسان۔ چنانچہ قاضی شہ اللہ پانی پتی ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا کے تحت لکھتے ہیں ”اور بعض لوگ ہیں کہ بناتے ہیں اللہ کے سوا شریک۔ اندادا سے مراد یا تو بُت ہیں اور یہ وہ رُوساء ہیں، جن کی اطاعت میں کفار کو دین کی بالکل پروا نہ تھی اور یا وہ ہر چیز مراد ہے جو اللہ تعالیٰ کی راہ سے روک دے خواہ وہ کچھ بھی ہو۔“ مدحظہ ہو تفسیر مظہری،

جلد اول، ص 229۔ اگر یہ کہا جائے کہ اولیاء و انبیاء تو اللہ کے راستے کی طرف بلا تے ہیں روکتے نہیں تو پھر یہ کس طرح غیْرِ اللہ اور مِنْ دُونِ اللہ قرار پاسکتے ہیں؟ اِس کا جواب یہ ہے کہ ہم انہیں اصنام کی طرح بے جان اور بے بس نہیں سمجھتے، بلکہ اُن کی شان تو یہ ہے کہ اُن کی طرف اگر کوئی ایسا امر منسوب کر دیا جائے، جو خاصہ ذاتِ باری ہو تو یہ ایسا کرنے والے پر فوراً گرفت فرما کر اُسے توبہ کرنے کا حکم دیتے ہیں اور سب کے سامنے ایسے عقائد رکھنے سے خود روکتے ہیں، جن کی اجازت وحیِ الہی نے نہ دی ہو۔ اِس لئے ہم بجز طور پر انبیاء، اولیاء اور علمائے راسخین کو اصنام کی صف میں کھڑا نہیں کر سکتے اور نہ ایسا کرنے کے حق میں ہیں۔ البتہ اُن کے اِس سارے تبلیغی عمل اور اِس خدمتِ مسلسل کے باوصف بھی اِن عالی طبقات کو اللہ نہیں کہا اور نہیں سمجھا جاسکتا۔ بلکہ غیْرِ اللہ اور مِنْ دُونِ اللہ ہی کی صف میں آئیں گے۔ اِس کی دلیل یہ ہے کہ اگر انبیاء اور اولیاء ہی کے ساتھ اصنام وار سلوک شروع کر دیا جائے، مثلاً اُن کی عبادت کی جانے لگے۔ اُن کو سجدہ کیا جائے اور اُن کے ساتھ ایسے عقائد وابستہ کر دیئے جائیں، جن کی وحیِ الہیہ میں ممانعت ہو تو کیا کوئی یہ کہہ سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی مسلمان کو اِس کی اجازت دے گا، یا خود انبیاء علیہم السلام اور اولیائے اُمت ایسا کرنے والوں کی حمایت کریں گے؟ ظاہر ہے کہ یہ سب سختی سے اِس کی مخالفت کریں گے تو پھر یہ بات کُھل کر سامنے آگئی کہ انبیاء ہوں یا اولیاء یا کوئی اور انسان ہو، جس کے ساتھ بھی اصنام کے پرستاروں والے عقائد وابستہ کر دیئے جائیں، وہ انسان ہوتے ہوئے خود بخود اصنام کی صف میں داخل ہو جاتا ہے اور پھر بطریقِ اولیٰ غیْرِ اللہ اور مِنْ دُونِ اللہ کے الفاظ کی زد میں اُسی طرح آتا ہے، جس طرح اصنام آتے ہیں۔ جیسا کہ جناب عیسیٰ اور عَزِیزِ عیہما السلام کے سلسلے میں قرآنِ مجید نے اُن کے پرستاروں کے عقائدِ باطلہ کی کُھلے الفاظ میں تردید فرمائی اور اُنہیں مِنْ دُونِ اللہ میں شمار کیا۔ اگر عیسیٰ و عَزِیز کو اپنے ہی حکم میں رکھتا یعنی درجہ اُلُوہیت میں اپنا شریک بنا لیتا تو اُن کے عقیدت مندوں کے عقائدِ باطلہ کو یوں رد نہ فرماتا اور جنابِ عیسیٰ کے لئے

أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَآمِي إِلَهِي مِنْ دُونِ اللَّهِ (الح) کا خطابِ عتاب آمیز نہ فرماتا۔

مزید برآں دیکھیں کہ جب قیامت کے دن مُشرکین و کافرین داورِ کونین کی بارگاہ میں پیش ہوں گے تو اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے پوچھے گا کیا تُو نے لوگوں سے کہا تھا کہ اللہ کے علاوہ مجھے (عیسیٰ کو) اور میری ماں مریم کو معبود بنا کر پُوجو؟ یہاں اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ اور مریم علیہما السلام کے لئے لَفْظِ مَنْ دُونِ اللَّهِ استعمال فرما رہا ہے، معصوم ہوا کہ جب مسئلہ اثباتِ توحید اور نفیِ شرک میں کلام ہو تو ہر وہ چیز جس کی پُوجا کی جاتی رہی ہو، چاہے وہ پرستش شدہ چیز اُس پر راضی ہو یا نہ، اُس کو مَنْ دُونِ اللَّهِ کہا جائے گا۔ اگر وہ چیز یا وہ شخص اُس پرستش پر راضی تھا تو پھر حَصَبُ جَهَنَّمَ کے بد نصیب گروہ سے ہو گا ورنہ اُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ کے خوش نصیب زمرے میں ہو گا۔

جو لوگ ابھی تک بضد ہیں کہ مَنْ دُونِ اللَّهِ کا لفظ مقبولانِ خُدا پر استعمال نہیں ہو سکتا کیا وہ بہ اعتبارِ مرتبہ پیروں فقیروں کو سیدنا عیسیٰ سے بڑھ کر سمجھتے ہیں؟ نعوذ باللہ من ذالک۔ بلکہ لَفْظِ دُونِ کے معنی ہی اِس چیز کا تقاضا کرتے ہیں کہ جب اِس کا مضاف الیہ لَفْظِ اللہ ہو تو پھر ساری مخلوق مَنْ دُونِ اللَّهِ میں آ سکتی ہے۔ مشہور و مستند لغت لسان العرب میں دُونِ کی تشریح اِس طرح کی گئی ہے۔ دُونِ نقیض فوق: کہ دُونِ، فوق کا متضاد و نقیض ہے جب فوق کے معنی اُوپر کے ہیں تو لایحالیہ دُونِ کے معنی نیچے کے ہوں گے۔ لہذا ہر وہ چیز جو اللہ سے مقام و مرتبہ میں نیچے ہے وہ دُونِ اللَّهِ ہے۔ اور دُونِ کے دُوسرے معنی الحقیق و الخسیس کے ہیں ظاہر ہے کہ اُس بادشاہ ہر دو عالم کے برابر کوئی بھی نہیں، لہذا دُونِ اللَّهِ کا دائرہ بہت وسیع ہے۔ صاحب لسان العرب آگے مزید وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔ وقال بعض النحویین: لدون تسعة معانی کہ دُونِ کے نو (9) معانی ہیں۔ تَكون بمعنی قبل و بمعنی اَمَامَ و بمعنی وراء و بمعنی تحت و بمعنی

فوق..... (الحم ہم نے تحت والے معنی اس لئے چُنے کہ اُس ذات کے اوپر کوئی نہیں اگر اُس سے اوپر کچھ تسلیم کیا جائے تو یہ کفر صریح ہوگا۔ لہذا تحت کی مثال لسان العرب میں یوں ہے وبمعنی تحت کقولک دُونِ قَدَمِکَ خذْ عَدُوکَ اُی تحت قدمک۔ کہ تیرے دشمن کا رُخسار تیرے پاؤں کے نیچے ہے۔ یہاں اگرچہ اوپر نیچے ظرفیت و مکان کے معنی میں ہے، لیکن چونکہ ذاتِ باری تعالیٰ ظرفیت و مکان سے پاک ہے لہذا اس کے لئے یہ معنی ہوں گے کہ مرتبہ، عزت اور شان کے لحاظ سے کائنات کی ہر شے دُونِ اللہ (اللہ سے نیچے) ہے۔ لہذا یہ شمولِ برگزیدہ شخصیات، اصنام، معبودانِ باطلہ اور مُشرکین کے ہر چیز من دُونِ اللہ ہے۔ یہاں ایک حدیث شریف بھی بطور مثال پیش کی جاتی ہے۔ غور فرمائیں، حضور علیہ

الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا: اِنَّ اَدَمَ وَمَنْ دُوْنَهُ تَحْتَ لَوَاءِ یَوْمَ الْقِیَمَةِ..... (الحم ترجمہ: بے شک آدم اور آپ کے علاوہ (تمام عالمِ انسانیت) قیامت کے دن میرے جھنڈے کے نیچے ہوں گے یہاں دُونِ دُونِ کے لفظ سے دو مفہوم سامنے آتے ہیں۔ نمبر 1۔ دُونِ بمعنی علاوہ یعنی حضرت آدم علیہ السلام اور آپ کے علاوہ اور بھی جتنے انسان ہیں، چاہے کوئی ہوں وہ آپ کے جھنڈے تلے ہوں گے، یہاں ضمناً ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ دُونِ کے معنی عالمِ انسانیت کرنے سے تو کفار بھی جھنڈے کے نیچے آگئے جبکہ وہ تو جہنم میں جائیں گے۔ جواب یہ ہے کہ یہاں جھنڈے کا مفہوم یہ ہے کہ اُس دن سب مخلوق آپ کے تابع ہوگی۔ آپ کے پیچھے چلے گی، جو دنیا میں آپ کو نہیں مانتے تھے، آج وہ بھی پہچانیں گے، مانیں گے اور مقامِ محمود پر آپ کو تشریف فرما دیکھ کر تعریف و توصیف کرنے لگیں گے۔ کیونکہ مقامِ محمود کی تعریف میں مندرجہ ذیل دو جملے کتبِ شروحاتِ حدیث میں آتے ہیں، یَحْمَدُ بِهٖ الْاَوَّلُوْنَ وَالْآخِرُوْنَ! آپ کو اُس مقام پر جلوہ گرد دیکھ کر اولین و آخرین سب مخلوق آپ کی تعریف کرے گی۔ یَغْبِطُ بِهٖ الْاَوَّلُوْنَ وَالْآخِرُوْنَ: آپ کو اُس مقام رفیع پر فائز امرا م دیکھ کر سب مخلوق آپ پر رشک کرے گی۔ بلکہ عشاق کے نزدیک تو انعقادِ بزمِ محشر

کا سبب بھی یہی ہے کہ جن لوگوں نے آپ کو راہِ وفق، راہِ اسلام اور راہِ خدا میں اذیتیں دیں اور آپ کو ذلیل کرنے کی کوششیں کیں، آج اُن سب کو جمع کر کے آپ کی عزت و رفعت اور عند اللہ قدر و منزلت دکھا کر اعدائے عام کی جائے گا کہ اے دُنیا سے آنے والو! دیکھو جو لوگ، ہماری راہ میں ذلتیں برداشت کرتے ہیں ہم اُن کو یوں عزتیں دیتے ہیں اور یوں اُن کی عزت کو زمانے سے منواتے ہیں، لہذا یہی مقصد ہے قیامت کا دن مقرر کرنے کا، بقولِ حسن رضا بریلویؒ۔

فقط اتنی غرض ہے انعقادِ بزمِ محشر سے

کہ اُن کی شانِ محبوبی دکھائی جانے والی ہے

چنانچہ ایک اور حدیث شریف بھی اسی مضمون کو بیان کرتی ہے آپ نے فرمایا اَنَا الْحَاشِرُ الَّذِي يَحْشُرُ النَّاسَ عَلَى قَدَمَيْ: میں وہ حاشر ہوں کہ لوگوں کا حشر میرے قدموں پر ہوگا۔ یہاں لفظِ ناس سب انسانوں کو شامل ہے، لہذا مومن و کافر سب اس میں آگئے۔ اگر کفار کے مخلوق خدا ہونے کے باوجود اُن کا کافر ہونا اور جہنم میں جانا باری تعالیٰ کی شانِ خالقیت ہونے پر اثر انداز نہیں ہو سکتا، اُسی طرح کفار کا آپ کے جھنڈے کے نیچے ہونے کے باوجود کافر ہونا آپ کی عظمت میں سرِمُوق فرق پیدا نہیں کر سکتا۔

نمبر 2- دُونِ بِمعنی نیچے ہے کہ سب سے پہلے انسان حضرت آدمؑ ہیں اُن کے نیچے بہ ترتیبِ زمانی جتنے انسان ہیں وہ سب میرے جھنڈے کے نیچے ہوں گے یا اُن کے نیچے حسبِ ترتیبِ نبوت و ترتیبِ زمانی جتنے بھی نبی ہوں گے، وہ سب میرے جھنڈے کے نیچے ہوں گے۔

واضح ہو گیا کہ دُونِ بِمعنی علاوہ یا بمعنی نیچے کرنے سے ساری مخلوق پر لفظِ مِنْ دُونِ اللہ کا اطلاق کیا جاسکتا ہے اور اس میں کوئی گستاخی کا پہلو نہیں نکلتا۔ ہاں البتہ اس قدر فرق مراتب ضرور ملحوظ رہے کہ مقبولانِ خدا کیونکہ کبھی شرک پر راضی نہ ہوئے، نہ اُنہوں نے کسی کو ایسا کرنے کا حکم دیا۔ لہذا عند اللہ اُن کا مرتبہ مسلم ہے۔ اگر اُن کے نہ چاہتے ہوئے

انہیں کسی نے ابن اللہ کہا یا اُن کی مورتیاں اور اُن کی تصویر بنا کر انہیں پوجا گیا تو وہ یقیناً کسی قسم کے عذاب میں مبتلا نہیں ہوں گے، البتہ جلاہِ خداوندی کے تحت اُن سے بھی پوچھ گچھ ضرور ہوگی اور وہ اسی خیال سے لرزہ بر اندام ہوں گے کہ کہیں اُن کے جاہل معتقدین کی کارستانیوں کے سبب وہ عتابِ الہی کی زد میں نہ آجائیں، جب کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے مکالمہ کا ذکر ابھی چند صفحات پہلے ہوا۔ کیونکہ یہ فوائے حدیث شریف وہ ذاتِ حد درجہ عبور ہے اور اُس کی غیرت کسی قسم کی شراکت و شرکت برداشت نہیں کرتی۔ وہ اغنیٰ الشُّرکاء (سب شریکوں سے بے نیاز) بھی ہے اور اغنیٰ من الخلق (سب سے زیادہ غیرت مند) بھی ہے۔ لہذا مقبولانِ خدا بھی اسی ڈر سے تھر تھر کانپ رہے ہوں گے کہ کہیں ہمارے بے وقوف پجاریوں کی وجہ سے ہم زیرِ عتاب نہ آجائیں۔ اسی بات کو میاں محمد بخش کھڑی والوں نے اِن الفاظ میں بیان کیا۔۔۔ مع

عدل کریں تے تھر تھر کنہن اُچیاں شانناں والے

جن لوگوں کا خیال ہے کہ مِنْ دُونِ اللّٰہ سے مراد صرف بت ہیں، انسان نہیں، وہ غلطی پر ہیں، کیونکہ عرب تہذیب میں وہ بت پرستی کا دور تھا اور مُشرکین مختلف بتوں کے سامنے اپنی حاجت پیش کرتے تھے۔ کیونکہ اُس وقت کسی انسان سے بعدِ وفات مدد مانگنے اور حاجات طلب کرنے کا دستور ہی نہیں تھا، اِس لئے اکثر و بیشتر آیات میں مِنْ دُونِ اللّٰہ سے مراد اصنام ہیں۔ اگر اُس زمانے میں بھی بعدِ وفات کسی سے حاجات طلب کرنے کا رواج ہوتا تو یقیناً قرآن مجید اِس کی نفی بھی فرما دیتا۔ چونکہ مُشرکین مکہ کے متعلق یہ بات کسی روایت سے ثابت نہیں ہوتی کہ وہ کسی ایسی شخصیت سے اپنی حاجات طلب کرتے یا مدد مانگتے تھے، جو وفات پا چکی ہوتی تھی، گویا یہ عمل اُس وقت کے مُشرکین میں بھی رائج نہ تھا۔ البتہ وہ ذہنی طور پر اِس قدر پست ہو چکے تھے کہ اپنے ہاتھوں سے بنائے ہوئے بتوں کو قاضی الحیات سمجھتے اور اُن کو مدد کے لئے پکارا کرتے تھے۔

مِنْ دُونِ اللَّهِ کے اطلاق پر ایک اور قرآنی دلیل

کچھ سطور پہلے ہم نے ایک قاعدہ اور کلتیہ بیان کیا کہ جہاں کتابُ اللہ میں نفیِ شرک اور اثباتِ توحید کا بیان ہو رہا ہو وہاں غیْرِ اللَّهِ یَمْنِ دُونِ اللَّهِ کے الفاظ میں ہر وہ شے اور ہر وہ شخصیت آجاتی ہے، جس کی عبادت کی جاتی ہو، کی جارہی ہو یا کیے جانے کا امکان ہو، چاہے وہ اصنام ہوں یہ برگزیدہ بندے، اور اس پر ہم نے سورۃ مائدہ کی ایک آیت بطور شہادت پیش کی، جس میں حضرت عیسیٰ و مریم سلام اللہ علیہم کے بارے اتحدونی و اُمّی الہین من دُونِ اللَّهِ کے الفاظ آئے ہیں۔ اب ذیل میں ایک اور آیت مع ترجمہ اور شانِ نزول درج کی جارہی ہے، تاکہ ہمارا موقف قرآن مجید کی روشنی میں انظر من الشمس ہو جائے۔

ارشادِ باری تعالیٰ ہے: مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ وَ بِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ۔ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا۔ أَلْيَأْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ أَنْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ۔

ترجمہ: کسی انسان کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ اللہ اُسے کتاب، حکم اور پیغمبری دے اور پھر وہ لوگوں سے کہے کہ اللہ کو چھوڑ کر میرے بندے ہو جاؤ، ہاں یہ کہہ سکتا ہے کہ اللہ والے ہو جاؤ اس سبب سے کہ تم کتاب سکھاتے ہو اور اس سے کہ تم درس دیتے ہو اور نہ تمہیں یہ حکم دے گا کہ فرشتوں اور پیغمبروں کو خُدا ٹھہراؤ، کیا تمہیں کفر کا حکم دے گا بعد اس کے کہ تم مسلمان ہو چکے۔

اس آیت کے تحت تفسیرِ خازن میں ہے۔ قِيلَ انْ نَصَارَى نَجْرَانِ قَالُوا انْ عِيسَى اَمْرُهُمَا اَنْ يَتَّخِذُوهُ رَبًّا فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى رَدًّا عَلَيْهِمْ مَا كَانَ لِبَشَرٍ يَعْنِي عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ اَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ يَعْنِي الْانْجِيلَ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى مَا كَانَ لِبَشَرٍ يَعْنِي مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ

الكتاب یعنی القرآن و ذالك ان أبارافع من اليهود والسيد من نصارى
نجران قالوا يا محمد تريد ان نعبدك و نتخذك ربا قال معاذ الله أن أمر
بعبادة غير الله و ما بذلك أمرني الله و ما بذلك بعثني فأنزل الله هذه الآية۔

ترجمہ: نجران کے نصاریٰ نے کہا کہ ہمیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے حکم دیا ہے کہ ہم
انہیں رب مانیں، اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اُن کے اس قول کی تردید و تکذیب کی اور بتایا کہ
انبیاء عظیم السلام یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شان یہ نہیں کہ وہ ایسا کہیں، حالانکہ انہیں
اللہ نے انجیل عنایت فرمائی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے اس آیت کی تفسیر میں
فرمایا کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شان کے ایسا مناسب نہیں کہ انہیں اللہ تعالیٰ قرآن
جیسی کتاب بھی عنایت فرمائے اور وہ ایسا کہیں۔ اس آیت کے شان نزول میں دوسرا قول یہ
بھی ہے کہ ابورافع یہودی اور سید نصرانی نے سردارِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا یا محمد! آپ
چاہتے ہیں کہ ہم آپ کی عبادت کریں اور آپ کو رب مان لیں، حضورؐ نے فرمایا اللہ کی پناہ کہ
میں غیر اللہ کی عبادت کا حکم دوں، نہ مجھے اللہ نے اس کا حکم دیا اور نہ مجھے اس لئے بھیجا۔

مقام غور ہے کہ اس آیت میں جب نصاریٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف
ایک جھوٹ منسوب کیا تو اللہ تعالیٰ نے اُن کے جھوٹ کی تردید فرماتے ہوئے ایک قانون اور
ضابطہ بیان فرمادیا کہ کسی ایسے جلیل القدر انسان سے کہ جس کو ہم نے کتاب، حکمت اور نبوت
عطا فرمائی، ایسی بات صادر ہو، جس کو نہ عقل سلیم تسلیم کرے اور نہ ہی نقلًا اس کا کہیں کوئی
ثبوت ہو۔ کیونکہ یہ تینوں مذکورہ بالا نعمتیں اس بات کا تقاضا کرتی ہیں کہ وہ انسان نہایت
ذہین، بیدار مغز اور بادی و ممدی ہو، جو فطرت کے تمام اصولوں اور تقاضوں کا ادراک بھی
رکھتا ہو، تو یہ کب ممکن ہے کہ ایسا انسان بجائے اس کے کہ خود بھی اپنے محسن و مالک اللہ کی
بارگاہ میں سر بسجود رہے، اپنی اُمت کو یہ درس دے کہ تم بجائے اللہ وحدہ لا شریک لہ کے
میری عبادت کرو۔ اسی بات کو رد کرتے ہوئے اللہ جل شانہ نے مذکورہ بالا ارشاد فرمایا۔

آیت میں حُسنِ ترتیب

تفسیر کبیر میں اسی آیت کی تفسیر میں مذکورہ بار تین صفات (کتاب، حکم اور نبوت) کی غایت حُسنِ ترتیب یوں مرقوم ہے۔ قوله (ان يؤتیه اللہ الكتاب والحکم والنبوة) اشارة الى ثلاثه اشياء ذکرها علی ترتب فی غاية الحسن، وذلك لان الكتاب السماوی ينزل اولاً ثم انه يحصل فی عقل النبی فهم ذلك الكتاب وألیه الاشارة بالحکم، فان اهل اللغة والتفسیر اتفقوا علی أن هذا الحکم هو العلم، قال تعالیٰ (وآتیناه الحکم صبیا) یعنی العلم والفهم، ثم اذا حصل فهم الكتاب، فحينئذ يبلغ ذلك الى الخلق وهو النبوة فما احسن هذا الترتیب۔

ترجمہ: اس ارشادِ قرآنی (ماکان لبشر) میں تین چیزوں کی طرف اشارہ ہے اور انہیں نہایت حسین ترتیب کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ اولاً کتاب کا ذکر ہوا کیونکہ پہلے نبی پر آسمانی کتاب نازل ہوتی ہے، ثانیاً حکم کو رکھا گیا کیونکہ پھر نبی کے عقل و ذہن میں اس کتاب کی سمجھ آتی ہے، اسی حاصل ہونے والی سمجھ کو حکم سے تعبیر کیا گیا۔ اس لئے کہ لغت اور تفسیر والے اس بات پر متفق ہیں کہ اس حکم سے مراد (وہ قوتِ عاقلہ ہے جو حق و باطل میں تمیز کے فیصلے کا ملکہ کہلاتی ہے) عام ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ایک اور مقام پر ارشاد فرمایا کہ ہم نے اُس کو بچپن میں علم و فراست عطا کی۔ ثالثاً نبوت کا ذکر کیا گیا، کیونکہ جب اُس نبی بننے والی شخصیت کو فہم کتاب حاصل ہو جاتا ہے تو وہ اُس کتابِ آسمانی کو مخلوقِ خدا تک کماحقہ پہنچا سکتا ہے۔ اس ابلاغ اور پہنچانے کو نبوت کہا جاتا ہے تو دیکھنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے کس حُسنِ ترتیب سے ان مذکورہ تینوں صفات کا بیان کیا ہے۔

ثابت ہوا کہ منصبِ رسالت ایہ نہیں کہ ہر شخص کو مل جائے، بلکہ اللہ اعلم حیث يجعل رسالته کے مطابق جس میں مکمل اہلیت و دیعت کرتا ہے اُسے ہی نبوت عطا ہوتی

ہے۔ پھر جس کو شرف انسانی کے ساتھ ساتھ مذکورہ بالا صفات مخصوصہ بھی عنایت ہوں وہ بھلا ایسی بات کب کر سکتا ہے کہ لوگوں کو اللہ کے دروازے پر جھکانے کے بجائے اپنے آگے جھکنے کا حکم دے، بلکہ اُس کا تو منشور ہی یہ ہوتا ہے کہ ساری مخلوق اپنے خالق و مالک کے آگے سر بہ سجود ہو، اسی لئے قرآن فرماتا ہے کہ صاحب کتاب و نبوت شخصیت تو لوگوں کو یہ کہتی ہے کُونُوا رَبَّانِیْنَ، تم اللہ والے بن جاؤ۔

رَبَّانِیْنَ کون ہیں؟

رَبَّانِیْنَ کی تفسیر میں امام فخر الدین رازیؒ تفسیر کبیر میں فرماتے ہیں کہ الرَّبَّانِیُّ کی تفسیر میں متعدد اقوال ہیں، جن میں سے چند ایک یہ ہیں۔ قال سیبویہ: الرَّبَّانِیُّ الْمُنْسُوبُ إِلَى الرَّبِّ، بمعنی کونہُ عالما بہ، مواظبا علی طاعته، کما یقال اَللّٰہِی اِذَا کَانَ مَقْبَلًا عَلٰی مَعْرِفَةِ الْاِلٰہِ وَ طَاعَتِهِ وَ زِیَادَةِ الْاَلِفِ وَالنُّونِ فِیْهِ لِلدَّلَالَةِ عَلٰی کِمَالِ هَذِهِ الصِّفَةِ۔۔۔ (لح)

ترجمہ: امام سیبویہ نے کہا کہ ربّانی رتب کی طرف منسوب ہوتا ہے، یعنی اللہ تعالیٰ کے متعلق علم رکھنے والا اور اُس کی اطاعت پر مضبوطی سے قائم رہنے والا، جس طرح کہا جاتا ہے الہی یعنی اللہ کی معرفت و اطاعت والا، اِس میں الف اور نون اِس لئے بڑھائے گئے تاکہ اِس صفت کے کمال کی طرف اشارہ ہو جائے۔ جیسا کہ زیادہ بالوں والے کو شعرانی، لمبی داڑھی والے کو لچیا نی اور موٹی گردن والے کو رقبانی کہتے۔ جبکہ بالوں (شعر) کی وجہ سے شعری، داڑھی (حیہ) کی وجہ سے حیّی اور گردن (رقبہ) کی وجہ سے رقبی ہونا چاہیئے۔

دوسرا قول مبرّو کا ہے وہ کتا ہے: (الرَّبَّانِیُّونَ) ارباب العلم و اُحدہم رَبَّانِیُّ، وَهُوَ الَّذِیْ یَرْبِی الْعِلْمَ وَ یَرْبِی النَّاسَ، اَیْ یُعَلِّمُہُمْ وَ یُصَلِّحُہُمْ وَ یُقِیْمُ بِاَمْرِہُمْ۔ (لح)
عم والوں کو رَبَّانِیُّونَ کہتے ہیں انہیں میں واحد کو رَبَّانِیُّ کہتے ہیں۔ یعنی ربّانی وہ ہوتا ہے، جو اپنے عملِ پیہم اور جہرِ مسلسل کے ذریعے عم کو پالے، پھیلانے اور تعلیم و تہذیب کے ذریعے لوگوں کو

پے یعنی انہیں علم کی غذا دے، اُن کی اصلاح کرے اور انہیں امور دینی و دنیوی میں ٹھوس بنیادوں پر کھڑا کرے۔

تیسرا قول ابن زید کا ہے وہ کہتے ہیں: الرَّبَّانِي هُوَ الَّذِي يَرْبِي النَّاسَ، فَالرَّبَّانِيُّونَ هُمْ وِلَاةُ الْأُمَّةِ وَالْعُلَمَاءُ۔ یعنی ربّانی وہ ہے جو لوگوں کی تربیت کرے اگر اُن کے ظاہر کی اصلاح اور درستی کرے تو اُسے مسلمانوں کا امیر اور خلیفہ کہا جائے گا اور باطنی اصلاح و تربیت کرے تو اُسے عالم اُمت کہ جائے گا۔

چوتھا قول ابو عبیدہ کا ہے وہ کہتے ہیں: أُن هَذِهِ الْكَلِمَةُ لَيْسَتْ بِعَرَبِيَّةٍ اِنْ مَاهِي عِبْرَانِيَّةٌ، أَوْ سُرْيَانِيَّةٌ وَسَوَاءٌ كَانَتْ عَرَبِيَّةً أَوْ عِبْرَانِيَّةً، فَهِيَ تَدُلُّ عَلَى الْإِنْسَانِ الَّذِي عِلْمٌ وَ عَمَلٌ بِمَا عِلْمٌ، وَاشْتَغَلَ بِتَعْلِيمِ طَرِيقِ الْخَيْرِ۔ یعنی یہ کلمہ (ربّانی) عربی زبان کا نہیں بلکہ یہ عبرانی یا سریانی کا ہے اور چاہے یہ عربی ہو یا عبرانی، مفہوم کے اعتبار سے یہ کلمہ ایسے انسان پر بول جاتا ہے جو علم حاصل کرے اور پھر حاصل کردہ علم کے مطابق عمل بھی کرے اور اچھائی کے طور طریقے لوگوں کو سکھانے میں مشغول رہے۔

علامہ علاؤ الدین علی خازن اپنی تفسیر خازن میں اِس لفظ پر مفصل گفتگو فرماتے ہیں، ہم یہاں مختصراً اِس کا خلاصہ عرض کرتے ہیں۔ تفسیر خازن میں ہے: وَاخْتَلَفُوا فِي مَعْنَى الرَّبَّانِي فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مَعْنَاهُ كُونُوا فَفُقَهَاءَ عُلَمَاءَ وَعَنْهُ كُونُوا فَفُقَهَاءَ مُعَلِّمِينَ وَ قِيلَ مَعْنَاهُ حُكَمَاءَ حُلَمَاءَ . (یعنی لفظ ربّانی کے معنی میں کافی تفصیل اور اختلاف ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا اِس کے معنی ہیں تم عالم اور فقیہ بن جاؤ اور آپؐ ہی سے منقول ہے کہ تم فقیہ اور معلم بن جاؤ اور ایک قول یہ بھی ہے کہ اِس کے معنی ہیں حکمت اور صبر والوں کو ربّانی کہہ جاتا ہے اور کہا گیا ہے کہ ربّانی وہ ہوتا ہے جو اپنے علم کے ذریعے لوگوں کی تربیت کرے اور یہ معنی بھی ہیں کہ ربّانی وہ ہوتا ہے جو اپنے علم کے مطابق عمل کرے، یہ معنی بھی ہیں کہ حلال، حرام، امر اور نہی کا علم رکھنے والا ربّانی کہلاتا ہے۔ یہ معنی بھی ہیں کہ جو شخص

عیم بصیرت اور عیم سیاست کا جامع ہو اُسے ربّانی کہا جاتا ہے، چنانچہ جس دن حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کا وصال ہوا، حضرت عیٰ کے فرزند محمد بن حنفیہؓ نے فرمایا کہ آج اس اُمت کا ربّانی وقات پا گیا۔

مذکورہ بالا حوالہ جات سے یہ بات ثابت ہوئی کہ انبیائے کرام علیہم السلام کی تعلیمات کے نتیجے میں اُن کے متبعین اور کلمہ گو خالص الاعتقاد، موحد عالم باعمل اور لوگوں کو راہِ حق کی طرف بلانے والے بنتے ہیں نہ کہ مُشرک اور ضعیف الاعتقاد۔

نکتہ دقیقہ

یہاں یہ بات بہ طورِ خاص قابلِ ذکر ہے کہ انبیاءِ عیم السلام کی تعلیمات کے بارے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ولایا مَرمک ان تتخذوا الملیکة والنبیین أرباباً۔ وہ (انبیاءِ عیم السلام) تمہیں اس بات کا حکم نہیں دیتے کہ تم فرشتوں اور نبیوں کو رب بنالو۔ آخر صرف ملائکہ اور انبیاء کے بارے نفی ربوبیت کی ضرورت کیوں پیش آئی؟ امام فخر الدین رازیؒ اسی آیت کی تفسیر کرتے ہوئے تفسیرِ کبیر میں اس کا جواب شافی یوں دیتے ہیں: انما خص الملیکة والنبیین بالذكر لان الذین وصفوا من اهل الکتاب بعبادة غیر الله لم یحک عنهم الاعبادۃ الملیکة وعبادة المسیح وعزیر، فلہذا المعنی خصہما بالذكر۔ ترجمہ: یہاں اللہ تعالیٰ نے بہ طورِ خاص فرشتوں اور نبیوں کا ذکر اس لئے کیا کہ یہاں غیر اللہ کی عبادت پر اہل کتاب کا تذکرہ ہو رہا ہے اور اہل کتاب فرشتوں اور نبیوں ہی کی عبادت کیا کرتے تھے، جیسا کہ حضرت عیسیٰ و عزیٰ کی عبادت نصاریٰ اور یہود کرتے تھے اور صائبین فرشتوں کی، اسی سبب سے ان دو گروہوں (ملائکہ و انبیاء) کا خاص طور پر ذکر کیا گیا۔

معلوم ہوا کہ جس ماحول میں جہاں بھی اللہ کے سوا کسی کے متعلق ربوبیت یا معبودیت کا تصور قائم کیا گیا ہو، وہاں اُسی کی نفی ہو گی چاہے وہ کوئی بھی ہو، بُت ہو یا کوئی برگزیدہ شخصیت۔ اب بہ طورِ خلاصہ یہ بات ذہن میں رہے کہ وہ بشر جس کو انسانیت کے اعلیٰ ترین درجہ

یعنی مرتبہ نبوت پر فزکیا جائے، چاہے وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہوں یا سید المرسلین جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہوں۔ وہ کسی کو اللہ کے غیر کی عبادت کا حکم نہیں دیں گے اور جب نفی شرک کرتے ہوئے غیر اللہ کی عبادت کی تردید کریں گے تو وہ اپنے آپ کو بھی اسی غیر اللہ کی فرست میں رکھ کر بات کریں گے اور انہیں اس بات پر کوئی افسوس نہیں ہوگا، بلکہ یک گونہ فرحت و انبساط کا احساس ہوگا کہ ہم اپنا فرض منصبی ادا کر رہے ہیں۔ اسی بات کی تائید میں ایک اور حوالہ بھی ملاحظہ فرماتے جائیں۔ امام رازیؒ اسی آیت مذکورہ کے متعدد اسباب اور شان نزول بیان کرتے ہوئے تیسرا قول یہ نقل کرتے ہیں۔ (الثالث) قال رجل یا رسول اللہ نُسَلِّمُ علیک کما یسلم بعضنا علی بعض، افلا نسجد لک؟ فقال علیہ الصلاة والسلام "لا ینبغی لاحد ان یسجد لاحد من دون اللہ، ولكن اکرّموا نبیکم وأعرّفوا الحق لأهلہ۔

ترجمہ: ایک شخص (مسمان) نے بارگاہ رسالت میں حاضر ہو کر گزارش کی کہ یا رسول اللہ! ہم آپ کو سلام اُسی طرح کرتے ہیں، جس طرح ایک دوسرے کو سلام کہتے ہیں۔ آپ اجازت دیں کہ ہم آپ کو امتیازی سلام بہ صورت سجدہ کریں، اس پر رسول اکرمؐ نے فرمایا کسی شخص کے لئے یہ جائز و مناسب نہیں کہ وہ اللہ کے سوا کسی اور کا سجدہ کرے، البتہ تم اپنے نبی کی عزت و تکریم کرو اور اُس کے اُن حقوق کا پورا لحاظ رکھو جو مقرر کیئے گئے ہیں یا اُس نبی کی نسبت سے اُس کے گھر والوں کے حقوق کا بھی لحاظ رکھو۔

دیکھئے! اسائل نے حضور علیہ السلام سے آپ کو سجدہ کرنے کی اجازت مانگی اور آپ نے جب غیر اللہ کے سجدے کی مطلق نفی کی تو مین دون اللہ کے الفاظ استعمال فرمائے۔ ظاہر ہے یہاں کیونکہ آپ سے آپ ہی کے لئے سجدہ کی اجازت مانگی گئی تھی تو آپ نے مین دون اللہ سے اپنی ذات بھی مراد لی۔

تفسیر خازن کے حوالے سے ہم حضور علیہ السلام کا جواب نقل کر آئے ہیں۔ آپ

نے فرمایا کہ معاذ اللہ اَنْ اَمْرٌ بِعِبَادَةِ غَيْرِ اللّٰهِ (الرحمہ اللہ)۔ یہاں آپ نے لفظ غَيْرُ اللّٰهِ اپنے لئے ہی استعمال فرمایا اور متعدّد تفاسیر کے حوالوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اِس آیتِ محمولہ بالا میں مَلَائِکَۃً لِّبَشَرٍ سے مراد حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ ہیں۔ لہذا ہمارا موقف روزِ روشن کی طرح ثابت اور واضح ہو گیا۔ نیز یہ امر بھی پایہ ثبوت کو پہنچ گیا کہ اگر کسی ایسے کام کا ارادہ کوئی مسمان بھی کرے، جس کا راستہ شرک کی طرف جاتا ہو تو وہاں ترہیہ، تنبیہ اور تردیدِ اوہی جُملے کہے جائیں گے، جو مُشرکین کو مخاطب کر کے کہے جاتے ہیں۔ چنانچہ اِنْ حَوَّلَهُ بِلَادُو آیات میں سے آخری آیت کے اختتامی کلمات اَیُّا مَرکَمٌ بِالْکُفْرِ بعد اذ انتم مسلمون کی تفسیر میں تفسیرِ کبیر میں صاحبِ کشف کا یہ قول نقل ہوا ہے:

قال صاحب الکشاف قوله (بعد اذ انتم مسلمون) دلیل علی اَنْ المخاطبین کانوا مسلمین وهم الذین استأذنوا الرسول صلی اللہ علیہ وسلم فی اَنْ یسجدوا له اور تفسیر مدارک میں بھی اِسی مقام پر یہ الفاظ آئے ہیں: (بعد اذ انتم مسلمون) يدل علی اَنْ المخاطبین کانوا مسلمین وهم الذین استأذنوه اَنْ یسجدوا له۔ ترجمہ: اِس آیت کے اِن الفاظ سے اِس بات پر دلیل ملتی ہے کہ اِس آیت میں مخاطب وہ مسمان ہیں، جنہوں نے حضور علیہ السلام سے آپ کے لئے سجدہ کی اجازت مانگی تھی۔

اب بتائیے کہ مِنْ دُونِ اللّٰهِ اور غَيْرُ اللّٰهِ کے الفاظ فقط بتوں کے لئے مخصوص رکھنے اور آیاتِ ردِّ شرک کو زہرِ اولیٰ کے کفار و مُشرکین پر ہی منطبق کرنے کی رٹ لگانے والے کہاں تک حقیقت پسند ہیں؟

تدویر مکرر

قرآن مجید نے اُن کے اِس نقطہ نظر کی بطورِ خاص ہر جگہ نفی اِس لئے فرمائی ہے کہ وہ بے جان اور بے شعور پتھروں کو حاجت برآر سمجھتے تھے، یہ اُن کا انتہائی گھٹیا پن تھا۔ رہی

یہ بات کہ کیا وہ لوگ جو وفات پا چکے ہیں وہ مِّن دُونِ اللّٰہ میں داخل ہیں یا خارج؟ اس بحث میں پڑنے سے پہلے صرف ایک بات ذہن نشین کر لینا چاہیے، وہ یہ کہ انسان کی حاجات پوری کرنا اور مشکل محنت میں اُس کی پکار کو سُنا اور پھر اُس کی مدد کرنا یہ صرف اور صرف خاصہ ذات باری تعالیٰ ہے۔ اگر اللہ تعالیٰ سے حاجت طلب کرنے اور اُس سے مدد مانگنے میں کسی قسم کی کسریا کی کا اندیشہ لاحق ہوتا ہو تو پھر کسی اور دروازے کی طرف رجوع کرنا مکمل کو زیب بھی دیتا ہے یا اُس کے اس عمل کے جواز یا عدم جواز کے بارے کچھ سوچا بھی جاسکتا ہے۔ مگر جب سب سے بڑا دروازہ ہی اُس جگہ داتا کا ہے اور پھر اُس نے انسانوں سے بردہ فرما بھی دیا ہے کہ تم سب میرے منگتے ہو، لہذا مجھ ہی سے مانگا کرو۔ ساری مخلوق کی ہر حاجت پوری کرنے والا میں ہی ہوں۔ غم و الم میں جب گھر جاؤ تو مجھ ہی سے مدد مانگا کرو۔ جب میں تم سب کی فریادیں سنتا ہوں تو پھر کسی اور کی طرف جانے کی ضرورت ہی کیا رہ جاتی ہے چاہے وہ کسی بُت کا در ہو، یا کسی انسان کی چوکھٹ ہو۔

دوسری سب سے بڑی وجہ یہ ہے کہ بعد وفات کسی انسان سے حاجت طلب کرنا اور اُسے مشکل میں پکارنا یا اُس سے مدد مانگنا کسی بھی نبی یا رسول کی سنت نہیں۔ جناب آدم علیہ السلام سے کررسلت مآب ﷺ تک کسی نبی اور رسول کے کسی قول یا عمل سے ثابت نہیں کہ اس گروہ پاک کے کسی فرد نے اپنے کسی مقصد یا حاجت کے لئے اللہ تعالیٰ کے سوا کسی زندہ یا وفات یافتہ اولوالعزم پیغمبر کو پکارا ہو۔ اگر ایسی کوئی بات حضور ختمی مرتبت سے ثابت ہو تو پھر کسی وفات یافتہ پیغمبر اور پیر سے حاجت طلب کرنے یا اُسے مدد کے لئے پکارنے کا جواز نکل سکتا ہے، مگر کم از کم ہماری نظر سے کسی نبی یا رسول کا کوئی ایسا عمل نہیں گزرا حتیٰ کہ جناب رسالت مآب سے بھی کوئی ایسی روایت ثابت نہیں، جس کی بنا پر صحابین اُمت کو ان کی وفات کے بعد حاجت برآری یا مدد طلب کرنے کے لئے زحمت دی جائے، بلکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے واضح طور پر ارشاد فرمایا۔ اِذَا اسْتَعْنَتْ فاستعن بِاللّٰہِ وَاِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللّٰہَ (رواہ الترمذی)

ترجمہ: جب تُو نے کسی مشکل میں مدد طلب کرن ہو تو اللہ تعالیٰ سے طلب کر اور جب کچھ مانگنا ہو تو اللہ سے براہِ راست مانگ! حدیثِ پاک کے الفاظ میں فاستعن صیغہ امر ہے اور یہاں بمعنی وجوب ہے کہ انسان پر اللہ تعالیٰ ہی سے مانگنا واجب ہے۔ اب حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اِس ارشاد کے بعد کون سی گنجائش باقی رہ جاتی ہے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے یہ بھی کہیں نہیں فرمایا کہ چلو اللہ کے بعد کبھی کبھار مجھ سے بھی مدد مانگ لیا کرو یا مجھے بھی حاجت طلب کرنے کے لئے پکار لیا کرو۔ جب یہ سلوک نبی نے اپنے لئے جائز قرار نہیں دیا، بلکہ اِس منصب کا مالک صرف اپنے مقتدرِ اعلیٰ اور اپنے رب ہی کو سمجھ تو اُمت میں سے کون شخص یہ جرأت کر سکتا ہے کہ وہ حاجت برآری اور مدد دینے کا اہل کسی پیر، فقیر یا کسی اور انسان کو سمجھے، یا اِس کی تشبیہ کرے۔ متذکرہ بالا دلائل اور شواہد کی روشنی میں جو شخص ایسا کرتا ہے اُس کے عقائد میں جراثیمِ شرک کا غلبہ ہے، اللہ تعالیٰ اُسے ہدایت دے۔

اعانت و استعانت کے موضوع پر بحمد اللہ ہم تفصیلی بحث کر چکے ہیں اور قرآن و سنت کے دلائلِ قطعیہ سے یہ امر آفتابِ نیروز کی طرح مُبرہن ہو چکا ہے کہ مافوقِ الاسباب استعانت کے لائق صرف اور صرف ذاتِ باری تعالیٰ ہے، ہاں تحتِ الاسباب امور میں استعانت کی نسبت مخلوق کی طرف کی جاسکتی ہے اور یہ شرعاً ممنوع نہیں۔ چونکہ قرآن مجید آخری اور قطعی منشور ہے، پس اِس میں جن عقائد کا ذکر کیا گیا، وہ بھی قطعی ہونے کے سبب ہر مسمان اور کلمہ گو کے لئے واجبِ تسلیم ہیں، جن کا انکار کُفرِ صریح ہے۔ استعانت کے سلسلے میں جیسا کہ ہم نے اوراقِ سابقہ میں تفصیلاً ذکر کیا، انبیاء و مُرسلین، سابق کا بشمولِ سیدِ عام علیہ السلام یہ معمول رہا کہ وہ ہر مشکل میں صرف اپنے خالق و مالک ہی سے استعانت و التماس کیا کرتے تھے۔ یہاں ہم قرآن مجید کی ایک اور آیت اپنے موقف کی تائید میں پیش کرنا چاہتے ہیں، ارشاد ہوا: اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَتَكَّمِ الْمَثَلُ الْذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهِمِ الْبَاسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَزَلْزَلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى

نصر اللہ۔ (البقرہ، آیت 214) ترجمہ: کیا تم یہ خیال کرتے ہو کہ (یونسی) بہشت میں داخل ہو جاؤ گے اور ابھی تم کو پہلے لوگوں کی سی مشکلات پیش آئی ہی نہیں، اُن کو (بڑی بڑی) سختیاں اور تکالیف پہنچیں اور وہ (صعبوتوں میں) ہلا ہلا دیئے گئے، یہاں تک کہ پیغمبر اور مومن لوگ جو اُن کے ساتھ تھے، سب پکار اُٹھے کہ اللہ کی مدد کب آئے گی۔

اِس آیہ مبارکہ کے مفہوم پر نظر ڈالیے تو یہ بات واضح طور پر سامنے آتی ہے کہ انبیائے ماسبق کے ادوار میں جب بھی اُن کی اقوام پر کوئی آفتِ ناگہانی آتی تو وہ اپنی اُمت سمیت اللہ تعالیٰ کی طرف سے مافوقِ الاسبابِ مدد کے منتظر ہوتے تھے۔ حالانکہ آج کے عقیدے کے مطابق اُن کی اُمتوں کو اپنے اپنے انبیاء سے مدد مانگنا چاہیئے تھی، مگر قرآن بتا رہا ہے کہ انبیائے ماسبق کی اُمت مشکل پڑنے پر انبیاء کے بجائے اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرتے ہوئے مدد طلب کرتی تھی۔ اِس کی وجہ یہ تھی کہ اپنی اپنی اُمتوں کے لئے انبیائے ماسبق کا درس ہی یہ تھا کہ وہ اللہ ہی سے مدد مانگا کریں اور اِس کا عملی ثبوت وہ اِس طرح دیا کرتے تھے کہ اُمت کے ساتھ مل کر اللہ کی مدد کے خود بھی منتظر رہا کرتے تھے تو نتیجتاً اللہ کی ذات کے ساتھ اُن کی اُمتوں کا ایمان اور بھی پختہ ہو جاتا، منشورِ انبیاء اور مقصدِ بعثتِ مُرسِلین کے ساتھ ساتھ انسانی قلوب میں توحید کے اِسی عقیدے کو راسخ کرنے ہی تمام انبیاءِ عظیم السلام کی مساعیٰ تبلیغ کا حاصل اور محور تھا۔ غزوہ بدر کی رات اور دن پیغمبرِ اسام کا رد و کر بارگاہِ الہی میں سر بہ سجود ہونا اور یٰحِیُّ یٰقَیُّوْم کا ورد کرتے ہوئے عَوْنِ الہی کا انتظار اِسی سلسلہ توحید و یقین کی کڑی ہی تو ہے۔ اب اُن اُمتوں کے بارے کسی کا یہ کہن کہ اُن کا یہ عمل اپنے انبیاء سے گستاخی اور اُن سے عدم ارادت و ادب پر مبنی تھا کس قدر غلط اور اِس قرآنی وضاحت کے کس قدر خلاف ہو گا۔ حالانکہ اُن اُمتوں کے پاس تحتِ الاسباب تمام حیلے وسیلے موجود ہوتے، اِس کے باوجود وہ کسی غیر مرئی اور مافوقِ الاسباب نصرت کے منتظر رہتے، اِس سے معلوم ہوا کہ جب تمام اسباب جواب دے جائیں تو مافوقِ الاسباب بھی ایک ایسا علم نصرت ہے، جسے اہل ایمان

نصرتِ نبی سے تعبیر کرتے ہیں اور ایسی نصرت دینا صرف اُس قادرِ مطلق کے قبضہ قدرت میں ہے، جو اپنے خَلّاقی کمالاتِ ذاتیہ سے پوری کائنات کا نظام چلا رہا ہے۔ رسولوں کا منتظر نصرت رہنا اس بات کی ایک بہت بڑی ناقابلِ تردید اور منصوص دلیل ہے کہ وہ اپنے اس منصوص عمدہ نبوت و رسالت کے بد وصف پھر بھی عبدہ و رسولہ ہی ہیں۔ ورنہ ایسی مشکلات کے مواقع پر جب ایک ولی اپنی کرامت دکھا کر نصرتِ نبی کا انتظار کئے بغیر مشکلات حل کر سکتا ہے تو آخر یہ کون سا موقع ہے کہ ایک پیغمبر باوصفِ نبوت اپنا کوئی معجزہ نہیں دکھا رہا اور نہ اُمت کے عذابِ نلنے کو اپنے کسی معجزہ کا کرشمہ قرار دے رہا ہے اور نہ یہ کہہ رہا ہے کہ تم مشکلات کا فکر مت کرو، میں تمہاری تمام آفات اور مشکلات دُور کر سکتا ہوں۔ بلکہ وہ تو خود بارگاہِ صمدیت میں اپنا سرِ نیاز جھکائے اپنی اُمت کے افراد کی صف میں کھڑا ہو کر مستعانِ حقیقی ہی سے مدد طلب کر رہا ہے۔ اگر کوئی شخص محض خوش عقیدگی کی رو میں بہہ کر قرآن مجید کی اس آیت مبارکہ میں بیان کئے جانے والے اس پیہرانہ عمل اور عقیدے کی تکذیب کرتا ہے تو یہ دے رہے کہ پھر اُسے ایمان سے بھی ہاتھ دھونا پڑیں گے۔ کیونکہ یہ ہمارا آپ کا عقیدہ یا نقطہ نظر نہیں کہ جسے رد بھی کیا جاسکتا ہے، بلکہ یہ تو اللہ کے آخری پیغمبر پاک پر نازل ہونے والی آخری کتاب کا فیصلہ ہے۔ فاعتبروا یا اولی الالباب۔ اسی طرح ایک اور مقام پر قرآن مجید میں موسیٰ علیہ السلام کے حوالے سے آتا ہے۔ قال موسیٰ لقومہ استعینوا باللہ واصبروا۔ (سورۃ اعراف، آیت 128) کہ موسیٰ نے اپنی قوم سے کہا کہ تم اللہ سے مدد طلب کرو اور صبر سے کام لو۔ موسیٰ علیہ السلام یہاں یہ بھی کہہ سکتے تھے کہ میں چونکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک عظیم عمدہ پرفائز ہوں لہذا تم اپنی مشکلات و حوائج میں مجھ سے مدد مانگ لیا کرو۔ مگر ایسا نہیں کہا، بلکہ یہ کہا کہ تم اللہ ہی سے استعانت کرو۔ قرآن کی اس وضاحت سے یہ امر پایہ ثبوت تک پہنچ گیا کہ آدم علیہ السلام سے حضور سید عالم ﷺ تک مبعوث ہونے والے تمام انبیاء و رُسل کا اپنا عقیدہ بھی یہی تھا اور اس کے ساتھ ساتھ وہ اپنی قوموں کو

بھی اسی عقیدہ پر سختی سے کاربند رہنے کے احکام صادر فرمایا کرتے تھے۔ بعد میں اگر کوئی اپنے کسی خود ساختہ نظریہ کو انبیاء و رُسُل پر ٹھونکتا ہے تو یہ ایک بہت بڑا اتہام اور کُفر کے مترادف عمل ہے۔ (اعاذنا اللہ منہ)

ایک اور مقام پر حضرت نوح علیہ السلام بارگاہِ ایزدی میں استعانت کرتے ہوئے عرض کرتے ہیں۔ فدعا ربہ انی مغلوبٌ فانتصر۔ کہ حضرت نوح نے اپنے رب کو پکار کر عرض کی کہ میں مغلوب ہوں میری مدد فرما! اس آیت میں دو مسئلے حل ہوتے ہیں۔ ایک یہ کہ ایک الوال العزم نبی اپنی تمام تر مہربانی قوی، فطری کمالات اور رسالت کی عظمتوں کے باوجود مشکل وقت میں اپنے معبود و مالک ہی سے استعانت کر رہا ہے۔ ہمارے ہاں عام طور پر دو عظیم اور نیم خواندہ طبقہ یہی بتاتا ہے کہ بزرگانِ دین سے مدد مانگو۔ صوفیاء کا مقام بہت بلند سہی مگر کسی رسول یا نبی کے برابر تو ہونے سے رہا۔ مقامِ غور ہے کہ جب صوفیاء و عرفین سے بھی کہیں بلند مقام رکھنے والے ایک نبی اپنے آپ کو دشمنوں کے سامنے مغلوب پا کر اللہ ہی سے مدد طلب کر رہا ہے اگر وہ ذاتی طور پر منع نصرت ہوتا تو اُسے اوپر سے مدد مانگنے کی ضرورت ہی کیا پڑی تھی۔ معصوم ہوا کہ جملہ بزرگانِ دین بشمول انبیاء و رُسُل اللہ تعالیٰ کے نہ صرف محتاج ہیں، بلکہ تمام حوائج میں اُسی سے مدد طلب کرتے ہیں۔ دوسرا مسئلہ یہ حل ہوا کہ اس آیت میں دعا ربہ نے واضح کر دیا کہ جن ذوات کو آج کا مسلمان پکارتا اور اُن سے مانوقِ الاسباب مدد طلب کرتا ہے، اُن کی اپنی سُنّتِ سنّیہ ہمیشہ یہ رہی کہ وہ خود ہر مشکل میں اپنے خالق و مالک ہی کو پکارا کرتے تھے، اور یہی حضرت پیرانِ پیر شیخ عبدالقادر جیلانیؒ جیسے اکابرِ اہلِ سُنّت کا وطیرہ، اندازِ تبلیغ اور طریقہٴ تعہیم تھا۔ ہم صرف نام کے اہلِ سُنّت ہیں، کام کے اہلِ سُنّت یہی لوگ تھے۔ مع خدا رحمت کند ایں عاشقانِ پاک طینت را

ہمارے بعض بلکہ کثر حضرات جو اللہ تعالیٰ کے عطاوہ مقدس شخصیات سے مدد طلب کرنے کو خوش عقیدگی کی بنیاد تصور کرتے ہیں اور یہ سمجھتے ہیں کہ اگر اُنہوں نے ایسا نہ کیا تو وہ

دائرۂ اہل سنت سے خارج قرار پائیں گے، یہ محض اُن کا خیال ہے، جس کی پشت پر قرآن و سنت سے کوئی قوی دلیل موجود نہیں۔ آیاتِ قرآنیہ اور احادیثِ نبویہ کے مطالب میں بھیچا تانی اور دُور از کار تاویلات کرتے ہوئے اپنے ذہنی اور خود ساختہ عقائد کو ثابت کرنا، وقتی طور پر عوام پر تو اثر انداز ہو سکتا ہے، مگر حضرت پیرانِ پیر شیخ عبدالقدور دہلانی جیسے اکابر کے ٹھوس عقائد کے سامنے ایسی تاویلات اور کھوکھلے عقائد ریت کی دیوار ثابت ہوتے ہیں، کیونکہ حضرت پیرانِ پیر اور دیگر جلیل القدر صوفیاء و علمائے اُمت کے قائم کردہ دلائل کا تعلق براہِ راست قرآن و سنت سے ہے اور اُن کے محلاتِ عقائد محض ہوا پر تعمیر نہیں تھے، بلکہ اُن کی دیواروں کو انتہائی تعقیق و ژرف نگاہی سے صحابہ و اہل بیت کے قواعد پر اٹھایا گیا اور خشیتِ اول سے آخری خشت تک میں قرآن و سنت کے منصوص خیر کو صرف کیا گیا۔

یہی وجہ ہے کہ اولیائے سلف کے ان شاندار اور فلک بوس محلاتِ عقائد میں سینکڑوں سال گزرنے کے باوجود نہ کوئی شکاف پڑا اور نہ کہ نہ سالی کے آثار رونا ہوئے۔ ہمارے اس دعوٰی کی دلیل بالخصوص حضرت پیرانِ پیر کے وہ سُنہری خطبات ہیں، جو آپ نے مدینۃ العلوم اور عروسُ البلاد بغداد میں مسلسل چالیس سال بیٹھ کر دیئے اور آج تک جن کا ایک ایک حرف نہ صرف زندہ ہے، بلکہ مسفرانِ منزلِ توحید کو پکار پکار کر اپنی طرف بلا رہا ہے کہ آؤ رسالتِ مآب ﷺ اور حمدِ انبیائے ماسبق کا مقصد و خلاصہ تبلیغ یہ ہے، جو میں بیان کر رہا ہوں۔ نہ وہ جو تم لوگوں نے بنا رکھا ہے۔ کیا تم ہمیں بد عقیدہ سمجھتے ہو؟ کیا تم ہمیں دائرۂ اہل سنت سے خارج خیال کرتے ہو؟ کیا ہمارے عقائد انبیاءِ علیہم السلام کے عقائد کے مخالف ہیں؟ اگر ہمارے عقائد خراب ہیں، ہم سُنی نہیں ہیں تو پھر تم ہمیں پیرانِ پیر، درغریب نواز کے الفاظ سے کیوں یاد کرتے ہو۔ ہمارے نام پر لاکھوں روپے کیوں جمع کرتے ہو، لوگوں کو ہمارے نام پر کیوں لُٹتے ہو، گیر ہویں شریف اور چھٹی شریف کی محافل منعقد کر کے دُنیا میں اپنے آپ کو کیوں نیک نام ثابت کرتے ہو اور ہمارے ساتھ ایسی منافقہ اور غرضمندانہ عقیدت کا

اظہار کر کے ہماری آنکھوں میں کیوں دھول جھونکتے ہو۔ ع

شرم تم کو مگر نہیں آتی

باری تعالیٰ کی حل مشکلات سے سبکدوشی (معاذ اللہ)

بہ ظاہر یہ عنوان گفریہ ہے، مگر معاذ اللہ یہ میرا عقیدہ نہیں، اس کی تفصیل ذرا آگے ملاحظہ فرمائیے گا۔ بات یہ ہے کہ جب شرک کسی شخص پر بھوت بن کر سوار ہو جاتا ہے تو پھر۔ ع

کی بردازوے صفتِ مردی

کے مصداق وہ شخص اپنی زبان اور قلم سے عجیب و غریب عقائد کا اظہار شروع کر دیتا ہے۔ توحید ایمان کی اصل ہے اور ایمان حیاء ہے، جبکہ شرک کفرِ صرح و اقبح اور کھلی بے حیائی کا نام ہے۔ لنحوائے احادیث طیبہ الحیاء شعبۂ من الایمان او الحیاء من الایمان اور اذا فاتک الحیاء فاصنع ما شئت او كما قال علیہ الصلوٰۃ والسلام۔ نیز حضرت پیرانِ پیر شیخ عبدالقادر جیلانی کے مواعظ و خطبات کے حوالے سے ہم یہی بات اپنے مقالہ پیرانِ پیر کی شخصیت، سیرت اور تعلیمات میں نقل کر چکے ہیں۔ اسی شرک کے بھوت نے جب زمانہِ حاں کے ایک محترم منظر اور شیخ الحدیث کے سر پر ڈیرہ جمایا اور بستر لگایا تو ان کے قدم سے ایک عجیب عقیدہ واہیہ کا ظہور و صدور ہوا۔ موصوف نے اپنا یہ غیر مطبوعہ مقالہ مجھے ارسال فرمایا، جس پر سرِ دست ہم کسی قسم کے تبصرہ کا حق اپنے پاس محفوظ رکھتے ہیں۔ البتہ بالغ نظر قارئین اور قرآن و سنت کی تعلیمات پر ایمان رکھنے والے منصف مزاج اربابِ علم سے یہ گزارش کرتے ہیں کہ وہ باری تعالیٰ کے بارے ایک شیخ الحدیث کے درج ذیل عقیدہ پر اپنا تبصرہ تحریری صورت میں ہمیں ضرور بھیجیں۔ عبارتِ محمولہ بالا ملاحظہ فرمائیں۔ ”نیز قابلِ غور امر یہ بھی ہے کہ وصول کے بعد تو کسی دوسرے سے عطاء و منع و نفع و ضرر کا عقیدہ شرک ہے، لیکن سالک اور سیر الی اللہ والے کو شیخ

کے حق میں عطاء و منع و نفع و ضرر کا مالک سمجھنا اور ان اُمور میں اُس کا دستِ نگر اور محتاج سمجھنا شرک نہیں ہے تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ پوری کائنات میں ہر کام اور فعل میں مؤثر اور مدبّر نہیں، بلکہ دوسرے حضرات بھی اُس کے ساتھ تدبیر و تصرف میں شریک ہیں، بلکہ مشکل کام اولیاء و مُرشدین کے سپرد فرما دیتا ہے اور نسبتاً آسان کام اپنے ذمّہ کرم پر لے لیتا ہے، کیونکہ مُرید کے نفس اور ہوائے نفسانی اور تمنا و آرزو کی موت ہی زیادہ کٹھن ہے۔ اِس کے بعد کا مرحلہ اِس قدر دشوار نہیں، اِس لئے سلوک کے مراحل اور سیرالی اللہ کے منازل ہر کوئی طے نہیں کر سکتا تو اِس اہم مرحلہ کو مُرشد کے سپرد کرنا صرف شرکت کو ہی مستلزم نہیں، بلکہ مُرشد کے تصرف و تدبیر میں اتنا ہی ہونے کو مستلزم ہو گا۔ (انتہی)

مَحْمُولہ بالا سطور میں جو کچھ شیخ الحدیث صاحب نے بیان فرمایا ہے، اِس سے کم از کم مجھے اتفاق نہیں ہے، قرآن و سنت کے دلائل کے حوالے سے مَحْمُولہ بالا عبارت پر کسی قسم کا فتویٰ لگانا تو مفتیانِ شریعت کا کام ہے۔ سر دست یہاں اتنی گزارش کرنے پر اکتفا کرتا ہوں کہ شیخ الحدیث صاحب کا مَحْمُولہ بالا عقیدہ حضرت پیر مرعلی شاہ گولڑویؒ کی تصریحات کے سراسر منافی ہے، جو ہم نے اُن کی تصنیف تصفیہ مابین سُنی و شیعہ کے حوالے سے اپنے اِسی مقالہ کے صفحہ نمبر 20 پر نقل کی ہیں۔ شیخ الحدیث صاحب اور حضرت گولڑویؒ کی تصریحات و عقائد کے مابین جو فرق پایا جاتا ہے، قارئین اُسے خود پڑھیں اور فیصلہ کریں کہ باری تعالیٰ کی ذات و صفات اور توحید کے بارے کس کا عقیدہ غلط اور کس کا عقیدہ صحیح ہے۔

درستی عقائد کے سلسلہ میں حضرت اعلیٰؒ کی تنبیہات

حضرت پیر مرعلی شاہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی آخری تصنیف تصفیہ مابین سُنی و شیعہ کے آخر میں تنبیہ ضروری کے عنوان سے جو چند سطور بہ سلسلہ درستی عقائد اُن کے اپنے الفاظ میں تحریر ہیں، وہ بلاشبہ خلاصہ قرآن و سنت ہیں۔ ہم یہاں انہیں تہرگاً نقل کرتے ہیں۔ آپ نے لکھا:

قال اللہ تعالیٰ: یا اهل الكتاب لا تغلوا فی دینکم غیر الحق ولا تتبعوا
اهواء قوم قد ضلّوا من قبل واضلّوا کثیرا و ضلّوا عن سواء السبیل
(المائدہ 77)

ترجمہ: اے اہل کتاب دین کی بات میں ناحق مبالغہ نہ کرو اور ایسے لوگوں کی خواہشات
کے پیچھے نہ چلو جو پہلے خود بھی گمراہ ہوئے اور بہت سے دوسروں کو بھی گمراہ کیا اور سیدھے
راستے سے بھٹک گئے۔

اللہ تعالیٰ کو اعتدال اور میانہ روی ہر کام میں پسند ہے اور یہی صراطِ مستقیم ہے، جس کی
درخواست کے لئے ہم مامور ہیں۔ غلو اور تجاوز گو امن ہی میں ہو، موجبِ ضلالت و
غضبِ الہی ہے۔ بہت سے ایسے کام ہیں جو فی ذاتہ صحیح، بلکہ منجملہ اسبابِ کمالِ ایمان کمانے
کے مستحق ہوتے ہیں، باوجود اس کے بوجہ غلو اور حد سے بڑھ جانے کے بد طینت اور
فاسد الرائے انسان انہی امورِ صحیحہ سے نتائجِ فاسدہ استنباط کر لیتا ہے۔ حضرت شیخ اکبرؒ ایسے
نتائج کو شیاطینِ معنویہ سے تعبیر فرماتے ہیں۔ مثلاً حُبِ اہل بیتِ شہادتِ قرآن و حدیث و
قراردادِ اہل اللہ کمالِ ایمان کا موجب ہے، بلکہ بلحاظِ اصول عینِ ایمان سمجھا گیا ہے۔ اس
اصلِ صحیح میں غلو کرنے والے دو فرقے ہوئے۔ ایک فریق نے بغض و سبّ صحابہ کرام کا
راستہ لے لیا کہ انہوں نے بعد از آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے (بخیاں اُن کے) اہل بیتؑ
کا منصب اور حقِ غضب کر لیا ہے۔ دوسرا فریق معاذ اللہ خدا اور رسولؐ اور جبرائیلؑ تک کے
گستاخ ہوئے، بدیں خیال کہ رُتبہ اہل بیتؑ کے صحابہ سے تقدم پر نص کیوں نہیں وارد ہوئی۔
یہ سب اسی اصلِ صحیح حُبِ اہل بیتؑ میں غلو کے نتائجِ فاسدہ ہیں۔ ایسے ہی اللہ کے نیک بندوں
کی محبتِ خدا کے قُرب کے ذرائع سے ہے اور اس کے باوجود اگر حد سے بڑھ جائے، یعنی انہی
نیک بندوں کو معبود بنا لیا جائے یا اُن کو مستقل طور پر تصرف کرنے والا سمجھ لیا جائے یا اس
طرح تصرف میں شریک سمجھا جائے کہ اللہ تعالیٰ اُن کی شرکت کے بغیر جہان کا انتظام نہیں

چلا سکتا، جیسے سلاطین و امراء اپنے نائبین حکام کے بغیر سلطنت کا انتظام نہیں چلا سکتے اور اُن کی بات ماننے پر مجبور ہوتے ہیں، تو یہی محبتِ موجبِ شرک ہو جائے گی اور وہی محبتِ مُشرک اور ناقابلِ مغفرت ہو جائے گا، لہذا حُبِّ اہلِ بیت و مقبولانِ خدا صاحبِ اعتدال اور صراطِ مستقیم پر قائم رہنے والوں کے لئے تو مفید و موجبِ کمال ہوئی، لیکن افراط و تفریط کرنے والے دونوں فریقِ منجملہ گمراہوں کے ہوئے۔ (ملاحظہ ہو تصفیہ مابین سُنی و شیعہ، ص 91)

رنگِ نظام کی بعض رباعیات پر اعتراض کیا گیا، لہذا ہم پر اُن کا جواب دینا لازم تھا اور پھر یہ موضوعات انتہائی حساس ہونے کے ساتھ شرعی و دینی بھی تھے۔ آئندہ بھی اگر کسی نے کوئی قابلِ جواب اعتراض کیا تو ان شاء اللہ ہم اپنی علمی بساط کے مطابق اپنا معلوماتی ماحضر ضرور پیش کرنے کی کوشش کریں گے۔ یہاں کوشش کا لفظ اس لئے لکھ دیا کہ خانقاہی مصروفیات کے حوالے سے لوگوں کا غیر معمولی سلسلہ ملاقات، پھر زائرین کے لئے دم در و دور دعاؤں میں وقت کا صرف ہو جانا مزید کسی قسم کے علمی و تحقیقی امر کی سرانجام دہی کی گنجائش نہیں چھوڑتا۔ تاہم میرے مالک و خالق کا مجھ پر یہ خصوصی فضل ہے کہ ان ناگزیر مصروفیات کے باوجود مطالعہ کتب کا سلسلہ جاری رہتا ہے۔ میں اسے اپنے جدِ امجد حضرت پیر مرعلی شاہ اور پھر حضرت بابو جی کا اپنے لئے خصوصی فیضان سمجھتا ہوں، بقولِ راقم الحروف۔

ہم اُن کے علم کی ادنیٰ سی اک تجلی ہیں

جو علم و فقر کے مہرِ منیر کلمائے

حرفِ آخر

معرض کے قائم کردہ سوالات کے تفصیلی جوابات ہم نے پیش کر دیئے، اس نازک اور حساس موضوع پر قلم اُٹھانا اور اس کے تمام پہلوؤں کا بہ اعماقِ نظر جائزہ لینا ایک امرِ ناگزیر تھا، کیونکہ اب یہ مسئلہ خالصتاً علمی اور فنی مراحل میں داخل ہو چکا ہے۔ لہذا اب معرض پر لازم ہے کہ وہ اپنے علم اور ذہانت کے جوہر دکھاتے ہوئے ہمارے ان تفصیلی جوابات پر اُٹھنے والے

اعتراضات کو تحریر میں لا کر ہمارے قائم کردہ دلائل کا رد پیش کرے، اگر اس سلسلہ کو کسی معقول انداز اور علمی زبان میں آگے بڑھایا گیا تو ہم ان شاء اللہ کسی بھی میدان سے فرار نہیں ہوں گے، بلکہ سوال و جواب کے اس علمی سلسلے کو کسی منطقی نتیجے تک پہنچا کر ہی دم لیں گے، یہ سلسلہ ہم نے شروع نہیں کیا، بلکہ یہ سب کچھ معترض خام علم کی سلسلہ جُنُبانی کا نتیجہ ہے۔ لہذا ہم اس کے ہر معقول اور مشکل سے مشکل سوال کا تحریری جواب ضرور اور ضرور دیں گے۔
بقولِ اُستاد داغ۔

پڑا فلک کو ابھی دل جلوں سے کام نہیں
جلا کے خاک نہ کر دوں تو داغ نام نہیں

فقیر کوئے مُعطی حقیقی

احقر العباد، نصیر الدین نصیر کا ان اللہ لہ

از درگاہِ غوثیہ مہریہ گولڑہ شریف، E-II اسلام آباد